


۱۰۳

بازدید شد
۱۳۸۲

بازرسی شد
۱۶ = ۳۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۹۷۹

کتابخانه مجلس شورای ملی			
کتاب	شرح اربعین		شماره ثبت کتاب
مؤلف	محمد تقی هردن		۷۴۴۰۷
موضوع	شماره قفسه ۷۸۱۰۳		۵۵۷۳
۲۸۹۳			

تفحص و فهرست شده
۲۸۹۳

۱۰۳

بازدید شد
۱۳۸۲

بازرسی شد
۱۶ - ۳۷

سازمان اسناد و کتابخانه ملی
۹۷۹

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	شرح اربعین
مؤلف	میرزا محمد
موضوع	شماره قفسه ۷۸۰۱۴
شماره ثبت کتاب	۷۴۳۰۷
	۵۵۷۳
۲۸۹۳	

تلفظ: فهرست شده
۲۸۹۳

مکتبہ اسلامیہ
۷۸۶۱

مکتبہ اسلامیہ

۸۹۲



دفتر نشر
کتابخانه



هو شيخنا **والله الرحمن الرحيم** **وعلى التكاليف**

مجدد يا من دل على ذنوبنا **و** يجل في مظاهرنا **و** صفاتنا **و** نكتة
يا من انشأنا وصنع في مصوننا **و** حرطهم في الاربعين التي هي عام
مبدأنا **و** قد علمت ان الله المنفصل على العباد ورسالة الانبياء **و** انزلنا
ابانه **و** المكمل لهم بالوصية المؤبدية **و** بنينا **و** فصلي **و** نزل على
سبيلهم الذي استخاضه في القدم على جميع ربنا **و** جاهدنا الذي هو اعظم
اركان بوجده **و** مقامنا **و** علامنا **و** الدائم **و** الموانع **و** الفسطاط **و** كل احد
سبيلنا **و** الذين بهم الحياة يوم المعاد من شدة امانه **و** عظمة **و** **القول**
الى الله العزى محمد بن **و** حبه **و** على الهدي **و** لما كانت حيلة من العباد **و** الله
و الاصول **و** الايمان **و** ما ينفق **و** علمنا **و** قول **و** الاعمال **و** لا يحصل يدونها **و** الحياة
من العذاب **و** النكال **و** حيلة اخرى **و** منها ما لا تصعد النفس **و** يدونها **و** الى مدارج
النكال **و** لا يحصل لها **و** العز من ساحة العظم **و** الحلال **و** كنت قد صرحت **و** شطر
من العزم **و** يحصلها **و** اجلت **و** النظر في احوالها **و** فضيلتها **و** كان كثير **و** اياها

ان آخرها **و** مختصر **و** انطق به **و** السنة **و** الكتاب **و** وبتدبير **و** القول **و** المشبه **و** من
اولى **و** الباب **و** وحتي على ذلك ايضا **و** من الاخوان **و** الاحباب **و** الا انه
كان عاينني عن ذلك **و** فله العناء **و** بل ضاها **و** نقصان **و** الاستطاعة
بل حوامها **و** مع ما في من نقرها **و** البال **و** واختلال **و** الحال **و** وكثرة **و** الاشغال
و ضيق **و** الحال **و** واما **و** يكن **و** يتدبر **و** في صرف **و** برهمن **و** الزمان **و** في خصوص **و** هذا
الشان **و** ولكن لما كان **و** المبين **و** لا يسطر **و** بالمعصية **و** والمقدور **و** ولا ينزل **و** الجبر
المعذور **و** عزمان **و** انفس **و** من بين **و** الارض **و** حرمنا **و** والشمس **و** من بين **و** القرا
وخصا **و** ولما كان **و** ضد **و** العنوان **و** يا خاد **و** اهل **و** البيان **و** عليهم **و** ساد **و** الله
الملا **و** المنان **و** احسن **و** واول **و** مع ما **و** من **و** الحث **و** على **و** حفظ **و** اربعين **و** مختار **و** ان
ان **و** الفطمن **و** در **و** احبار **و** هم **و** المتعلم **و** باثبات **و** الصانع **و** صفاته **و** وافعاله **و**
البنوة **و** والامانة **و** المعاد **و** اربعين **و** حديثا **و** واذيل **و** كلامها **و** ببيان **و** مختصر **و** طابع
كتاب **و** الله **و** سنة **و** الرسول **و** ورواقي **و** ما **و** احضر **و** اهل **و** المعقول **و** والمقول **و** من **و** علمنا
القول **و** واشبال **و** الى **و** بعض **و** ما **و** وقع **و** لبعض **و** من **و** العقل **و** والذوق **و** وهذا **و** اننا **و** اشغ
في **و** نظم **و** ما **و** از **و** من **و** مشور **و** الذرية **و** سال **و** الكاف **و** حبه **و** ما **و** علم **و** الله **و** وليس **و** مقصدا
منه **و** بين **و** الاجاز **و** والاطاب **و** سال **و** الامنة **و** نقا **و** الهام **و** الحق **و** والنفوس **و** والنفوس
لما **و** تنفع **و** في **و** الميد **و** والماب **و** واجبا **و** من **و** اهل **و** المعرفة **و** والذرية **و** فعلمنا
بظفر **و** بعين **و** الانصاف **و** والعناية **و** ان **و** يصل **و** بعلم **و** العفو **و** والاحسان **و** ما **و** يرى
منه **و** من **و** خطا **و** او **و** شيا **و** ومن **و** الله **و** الاستعانة **و** وعلى **و** التكاليف **و** **الحديث** **و** **الاول**
في **و** اثبات **و** الصانع **و** تعالى **و** في **و** الكافي **و** غرض **و** جعفر **و** قال **و** كفى **و** لا **و** الى **و** الباب

خلق الرب المسخر ملك الفاه وجلد الرب الظاهر وفرد الرب الباهر
وبرهان الرب الصادق وما انطق به السن العباد وما ارسل به الرسل و
ما انزل على العباد وللدلالة على الرب **سبحان** المسخر يقع الحاء او كسر هاء
صفحة للمضاف والمضاف اليه ولكن الصفات التي في سائر الفقرات كانت
المخاطبات ايضا بعضها مسخر لبعض فاه عليه كاهر بمعنى ثوب السلسلة الطوق
ونزول العلية والمعلول لانه عليه السلام ذكر في مقام الاستدلال على وجوده
تعالى امور **احدها** خلق الرب المسخر وبيان ذلك ان الخلق جميع من انهم
احوالهم مسخرون اي مذلون بمعنى من منفردون لا يكون لانفسهم نفعا
ولا ضررا بعد كل منهم على وجود مسخر فاه عليه ساد لغفره وليس هو الا
التي المطلق والعدم التي بكل الفرائض من الافاق ولا ينصرف بل على وجوده
تعالى وقد وقع الاستدلال بذلك كثيرا في الكتاب والسنة كقوله تعالى ان في
خلق السموات والارض وما خلقت الليل والنهار والعلائق التي تجري في البحر
بالجمع الناس وما انزل الله من السماء ماء فاجرى به الارض بعبد
موهنا وبث فيها من كل دابة وضرب الرب الراجح والسحاب المسخر من السماء
والارض ابان لغوم يعملون وقوله تعالى افلا ينظرون الى الاول كيف
خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض
كيف سطحت وكقول الصادق عليه السلام للذي صافى حيث قال داني على معتوق
فاخذ من بطنه من يد غلام فقال يا دنيان في هذا حصن مكتون له جلد
عليه ونحت الجملد الغليظ جلد رقيق ونحت الجملد الرقيق ذهب وانجر فضة

والله

وقضه ذاتية فلا الذهن الما بعد تخطا الفضل الذائبة ولا الفضل الذائبة
تخطا الفضل الما بعد في حالها المخرج منها خارج مصلح فيخرج صلا
ولا دخل فيها مستند فيخرج عن ضاها لا بدعي الذي كره لفظ ام للذي تنقل
عن مثل الوان الطوار ليس اشرى لها مدبر افاطر في ملأ ثم قال اشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وانك امام وحيد من الله
على خلقه وانما انت ما كنت فيه وقوله لا ين في العوا حيث قال لم اجد
عن الخلق وارسل اليهم الرسل ولو اياهم نفسهم كان اذني الى الايمان به
ولكن وكيف احيى عنك من اراك قد مر في نفسك فقولك ولكن وكبرك
بعد صغر وكبرك بعد صغرك وضعفك بعد قوتك وسفك بعد قوتك
وصحك بعد سفك الحماة وكقول الرضا اماني لما نظرت الى حبيبي
ولا يمكن فيه زياده ولا نقصان في العرض والطول ودفع المكروه عنه
وجعل المنفعة اليه علمان لهذا البيان بابا وقوله عليه السلام لمن سئل عن خلق
العام انك لم تكن ثم كنت وقد علمت انك ما كنت فقلت ولا تكونك من هؤلاء
الى غير ذلك من الابان والاحبار والكثرة واكثرها اشتمال على ذلك رسالة
الاهل بيعة ونجيد المفضل من اورد الاطلاع على ذلك فليرجع الى هذا الكتاب
وثانيها ملك الرب الفاه وهذه الفقرة مع الثلث التي بعدها اما متحدة
مع الاولى معنى والغاية بالاعساب فان كل ذرة من الموجودات كان عطف
له تعالى على كل مملوك له ومظهر لجلاله وعظمته لما به من لطافت اثار قدرته
وحكته وقدرته وكيف عن قومه به وحجج نفع عن حبه واما متغايرة اما

او كذا فاولا كان شخص لثالثا لا من العالم بل من الجليل والاربعين بالاولى
وتجسد الابن في عالمه او كما سيقدر ما ذكر في ذلك ان شخص لاولى عاين سحر
لغيره حيث قال تعالى خلق السموات بغير عمد من دونه والقي في الارض من
ان يبدى بكرويت فيها من كل ذابدة وانزلنا من السماء ماء فانبثا فيها
من كل زوج كريم هذا خلق الله فاروق ما ذاخلق الذين من دونه الا انه
كان شخص لاولى بمعنى عالم الملك والشهادة كالأجسام والاعراض والثبات
بمبدى من عالم الطبيعة والثبات بالملكوت عالم النفوس والاربعين المجرب
عالم العقول والخامس واللاهوت عالم الافئدة والمناسبات على الزئبب التي
ذكرناه غير خفية ذلك خلاف هذا الزئبب المناسبات بينكمها الغطى للذئب
فان لكل شئ وجودا من المناسبات مع كل شئ وفردية وما انطق به على السن
العباد يعني ان جميع العباد ينطقون السهم عند ذلك العباد والجميع الى العظيمة
بوجود الربة للخالق والربس لثمة من خلق السموات والارض ونظر الشمس
والقمر يقولون الله فاقى فيكون وكذا عند الحاحض والاضطرار بعد عن
يوشحون البر وانما من الناس ضرر دعوا ربهم صديقين اليهم اذا اذاهم منه
وجدها في منهم بينهم يشركون وانفاق السراكل على وجود صانع مدبر
للعالم كما شئت للضر والام بحيث لا يبعثهم انكاره يمكن دلالة على ثباته ولما ريد
ينطق الالسن دلالة احوال الموجودات من جهة افتقارهم ومعونتهم على ثباتها
كان زلجها الى الفقر في السابفة وفردية وما ارسل بالرسول يعني ان ما ارسل
بهم من دعوتهم الخلق الى الله الى ايجاد العباد والى الاخر اياهم مرسلون من الله

ليكن

ليكن ما يصليهم ويعتد بهم من العباد والاختلاف والاعمال دليل على وجود
نظامان هو لاه الرسول على كثرتهم اذا اتفقوا مع كمال عقولهم وامثالهم عن
سائر الناس على امره وان لو كان من الحسوسات حكم العقل بانهم لو كانوا على
الكدب لم يخلوا الحق ولا سيما بعد ما جرى الله تعالى عليهم من البينات
الظاهرة والجزائرية الباهرة وان جعلت ما ارسل به الرسول عبارة عن دلالة
الموجودات بما فيها من لطائف الصنع على وجود رب صانع لكل ما عبادا وكل
موجود رسول يجزيه تعالى جميع الى ما سبق وفردية عليهم وما انزل على العباد
اي من الكتب والصحف والعاوود والعاوود بل وسائر النعم التي لا يحصى الا
هو والى الدنيا التي لا تكفيها الا هو فان كل ذلك لمنه وتبينه وسبحه بركتي
دليل على وجود الرب الفاعل والسلطان المتصرف فبسم ربنا اقسام الدليل
ثلاثة فالعالم نوع الى سبيل ذلك بالحكمة والموعظة الحسنة وخلاصهم بالحق
احسن وليس المراد بالثلاثة الثلاثة بل من الصانعان الخلق العظيم وهو الرب
والخطابة والجدول والشعر والمخاطبة كانا جماعا بل المراد بالاول هو الدليل
الجهودي الذي يوجب معرفة الشئ كما هو عليه الضرورة والبداهة لا يرفع
من المعانيته وهو انما يدرك بنظر العقول الذي هو على مشاعر الانسان المعبر
عنه بالوجود وبغير الله وبالصور المشرفة من صبح الاول والى الثاني هو الذي يبين
امر من ملوك بين الحكيم على وجهه فيقطع بما هو طريق السلامة والنجاة الحق
تعالى حكما عن مؤمن الخريجون ان بل كانا عليه كذب وان ملك صاودا
بصبر بعض الذي بعد ذكره كقول الرضا لرجل من الزنادقة في الحديث

الذي عزه عنه اولاد ابيه ان كان القول حركه وليس هو كما يقولون السنا واما ابا
 شماسي الا يميز ما اصلنا وصننا وركنا واوثرنا هكت الرجل ثم قال عليهم
 وان كان القول قولنا وهو قولنا السم قد هلكتم ونحونا ونظير ذلك الصادق عليه السلام
 في حديث ابن ابي العوجي المتقدم بعضه وبالثاني ذكرها ذكر في الاولين من الاول
 الحذر المتداولين اهل العلوم فان اكثرها وان كانت من البراهين المنطقيه عندهم
 لكنها لا تصل بغيرها الى مقام العيان والمشاهده ولا الى مقام القطع بالجهاد التلا
 واما اقتداء اثبات المطلوب والزام الحزم وقطع حجة كثرهم الرجوع ان كان واجبا
 فهو المطلوب ولا استدلالا لاسقاط الدور والتمسك واكثر استدلال الكتاب والسنة
 انهم من قبل الجاهلية ومنها ما لا من الايات والروايات فانما استدلال بالاثبات
 وهي لا يشهد الا لاثبات كاشف اليقين ما عن اهل المؤمنين عليهم وجوبه اشارة الى
 اياته يعني ان اياته تقا دليل على وجوبه وجوبه عبارة عن اياته يعني ان جميع
 لا يجزون من وجوبه الا اياته وجوبه في قلوبهم بان يعتقدوا انهم اهل
 موجبا وهذا الوجه الذي حصل اليه هو وجوب الحق لان وجوب الحق ذاته وهم
 ما حصلوا اذ انهم من نظرية الاله بعد مجيئها عن الحدود والابود وقيل الى
 مقام حقيقتها التي هي صفات الرب وانه معرفته قد وصل الى مقام الشهود ونظير
 يعين الله واشتراك في الامام ثم اعرج الله بالهدى يصعد الى خلقها ابتك العرش
 بنا وهذه الصفات هي ان الله لا يعلو ثقل ولا يشهد وعيان قال عليهم باسم الله
 على فاشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وهو النفس الباهرة فيها من عرفت نفسه فقد
 عرفت ربه واعرجكم بنفسكم عنكم برب واما ان شئهم من العيان والسمي وعما يراه

برهنة

بوجه الرجوع من شهود نفس في الرضا في فانه خلافت مذهبنا من اهل البيت عليهم السلام
 فان الذات لا يتحد بشي ولا يقترن بشي ولا يمكن ان يكون له واحد وانما غايه المعرفه هي
 الوصول الى مقام الصفه والحكاية وشاهدة ظهور الذات في الاله **بشيء غير فاني**
 قد بينت ما اشرنا وجعلنا بين الاخيار المذكورة ولقد نفع ما بينهم من الشافعي
 دل بعضنا على ان معرفه الله ان تكون بالله وبعضنا على ان معرفته لا تكون بمعرفته
 النفس انما لا بد الا ان الله تعالى لا يعرف بصفت خلد ولا ما يعرف بالله اي بصفت التي
 خلفها الغيبية ونعرف هذه الصفه هي النفس المذكورة في الجبرين الاخيرين اي الغيبية
 عن كل الاعيان والاشياء المشهورة عنها جميع السجيات ويعرفها يعرف الله تعالى بها يعرف
 الربا المكتسبة للاوام هو الوصول الى هذا المقام كما اشرنا اليه الطريق الى الذات صدق
 والطلب هو ودانته الخاف في الى شكله والحاجه القلب الى شكله وسد يفتح هذا الملامح
 بيان القلب لا في الله وقد علمنا ان الله غيرنا انهم حقيقه معنى فلا بد من عرفت نفسه فقد
 وبر وقد ذكر في بيان وجه اخر لباس الاشارة اليها واحاطا ما فيها من وجوه الرب والحق
 الى ان هذه المنطقين منها ان النفس غير متغيره ومضاهاه مع ما فيها في الذات لانها
 مجردة عن المكان وطلب مجسم ولا يعرف ولا يقابل الاشارة الحسية وفي الصفات
 الله تعالى خلقها جميعا عالمها من اسمها صير اشكالها اما في الاشياء الدينية والالاف
 اما في الاشياء الباطنية فبما وفي الافعال فاما انصرف في ملكة البدن الموحدة والعبادة
 موحدة كصحة نقا في العالم وتزل اعداها من بكن الروح الى القلب في الى الخيال في الى
 الاعضاء كما ان افعالها في انزل من الخواص العبدية الى عالم الشهادة وبالجملة يعرفها
 في البدن بشي يعرفها الخالق في العالم الاكبر في علم الله تعالى في الانسان ما هو مشا

حيلة العالم حتى كانت تفسد محض من العالم وكان رتب في غلله منصرفه من بعد ان يفر
ويرد منها ان من عرت النفس بالقبض والعبدية والفتنة عن الرب بميلها اليها ومنها ان
عزها على امانه بالسوق على هذا وعبدية ومن عده فتدبر عن المعرفة
منها من الغلب على العالم لا يمكن معرفة النفس حقيقة كما قال تعالى ارفع من ادركي هكذا
لا يمكن معرفة الرب **بهان وهذ** فداستدل صدر المصنفين على اتيان الواجب
تقيا في الشارع والبرهان على ما نراه في واقع الدنيا وهو هذا الوجه
حقيقة الوجه وادعوا في حقيقة الوجه ما لا يشترط في غير الوجه من عدم وجود
اوحدا ونبات او متنة او نفس او عدم وهو المسمى بواجب الوجه فتقول لو لم يكن
حقيقة الوجه موجوده لم يكن شيء من الاشياء موجودا لكن اللازم باطل بل هي كذا
الملزوم اما بان الازم فلان عن حقيقة الوجه اما من جهة الماهيات او وجودها
مستوي يعلم او تصور وكل منهما غير الوجه حتى بالوجود موجوده لانفعتها كيف
لواخذت نفسها من غير وجوده لم يكن نفسها نفسها فضلا عن ان يكون موجوده لا
يؤثر شيء في شيء على شيء ذلك الشيء ووجوده وذلك الوجه ان كان غير حقيقة
الوجود فغيره مركب من الوجود بما هو وجوده وخصوصية اخرى في كل خصوصية غير
الوجود هو عدم او عدم في كل مركب من غير حقيقة الوجود والعدم لا دخل
لرفق بوجوده في الشيء والمحصل وان دخل في حله ومعنونه ويؤثر في كل معنى في
وحمله عليه سواء كان مجرد او صفة اخرى بتوحيده او سلبه فهو مزج على وجود ذلك
الشيء والكلام غالب بالبرهان بتسلسل الوجود الى الوجود بحيث لا يشترط في الشيء ولا يتجزأ
ان هذا البرهان من عدم الوجود لان في كل وجه غير الوجه حتى بالوجود

موجودة

موجودة لا يخرج اما ان يكون مراده بالوجود الذي يكون المهيبة بوجوده حقيقة الوجود
الذي هو الواجب تقيا كما هو الظاهر في اربعة هاهنا من الوجود والمشيء والاعم فان ازا
الثاني لم يلزم منه المدعى وهو يثبت حقيقة الوجود كما هو وان اراد الاول فلا يخرج
اما ان يريد ببيان المهيبة بل الوجود الذي هو الواجب تعالى ان ذلك الوجه
للمهيبة وجا على ما وجب فالذي لم يسل ولا حاجة منه الى ما ذكره من ان الغلب على بل يحتاج
الى الوجود للمعرفة والمنعني على بطلان الدقة والتسلسل المفضل الذي في ان الوجود
الممكن لا يلزم من وجوده ان كان موجودا هو الواجب تقيا في الماهيات والواجب
الامتنان الذي بطلان الدقة والتسلسل واما ان يريد بان المهيبة باقتناء ذلك الوجه في
شياء مختلفة في الخارج اذ كل ممكن زوج مركبي ولا يتحقق ليدون الخيوط التي بين هاهنا
الوجود والمهيبة ويرد على وجه ان الوجود والمفرد بالمهيبة لا يكون حقيقة الوجود بل يكون
وجودا مستويا فكل حقيقة ما اراد اتيانها من الوجود الصريح لان قبول هذا الوجه في
كان صافيا وان لم يبق على الصراحة فخرج عن الوجوب وهذا اعتراؤه بالبرهان لا يلزم
نظرا لان الواجب هو الذي يكون صرح حقيقة الوجود لم يكن مستويا بل في اصله مع
ان يلزم ان يكون الوجود الصريح الذي كان هو الواجب تقيا فهو من كل شيء لان
كل شيء مركب منه ومن حقيقة وهذا اما بان في معناه الابان والاختلاف في الماهيات
والمشابهة والاختلاف والاختلاف في الماهيات والاختلاف في الماهيات والاختلاف في الماهيات
بطلان التسلسل في التركيب والحاجة والحاجة الى ان لا يرفع الى ان ذاته تقيا في ذاته
فاذا عرفت ذاته عن ذات الواجب تقيا بكونه وكذا استلزم بطلان التوابع والاعتبار الى
غير ذلك من المفاسد الكثيرة ومثل في الفساد لو قال ان حصنه من ذلك الوجه على

صلتها وحده اخرى افرزت بالمهمات وما ذكرناه ظهر من ذلك ان الوجود كان
 كان الى داخل الذي اسماويه ظاهر الى غير ذلك او وجود مشوب بعدم او نقص وذلك
 لان ما به هذا الشيء ان الوجود المشوب اما نقص حقيقة الوجود الذي هو الوجود
 نقلا او مشوب بالعدم في تركيبه في البرهان عليه جميع ما مر مع ما في بيان هذا
 القطر الى الذي لم يكن اجنبيا عن هذا المقام لم يكن خارجا عن هذا المقام او كان
 ان يقول ان كان ذلك الوجود الخاص عين حقيقة الوجود في ذلك المعنى وان كان غير
 بل ان كان مركبا من الوجود وحده وصورة اخرى في فعل الكلام الى ذلك الوجود لم يكن
 الدوراد الفعلي او ينفذ الى حقيقة الوجود الذي لا مركب من اصلا ولا حقيقة
 هذا الفعل النظام فاسد لزم ولا استفادة لفظ لا معنى في ادراكه ما بعض ما
 عليه ومما ادرك عليه الشيخ الاجل الاصل في شرح الكتابين يوجب كنه من الوجود
 فليجرب اليها ينظر في دليل واهلها الى قوله البيد الحسب الشان في ايجز
 نقلا في مصباح الشرح عن الصادق عليه السلام العبدية جوهر كنهها الربوبية فما وجد
في العبدية وجد في الربوبية وما حكي في الربوبية اصيب في العبدية قال الله تعالى
سبحم انا في الاغاف وفي الصميم حتى يبين لهم انهم الحق اولا كيف يبين لهم على كل
 متى يتجسد اي موجود في غيبك وحسن تلك الحديث بيان المراد بالعبدية والوجود
 كما وان كان جوهر كنهها وما صلا في غيبها وما لفتها الى احوالها الا انها اثر
 بالحيث الى فعلتها ومعنى مصدره مشتق من ان يستر حتى يبين جميع المكاشفات
 تعالى كنهها الى ان لا يكون هناك التي يسترها كنهها فان فعل سلتا حركة ايجز اليه
 فبين من المصدر الى ان لا يستغنى عن المير وهذا المصدر مع قطع النظر

عن نصير بالحروف المختصرة هو المعقول المطلق واذا اوضحنا شخصه ونعتنا لا يغير
 او الباشي ولا يسمي نعتا كانه انما يلاحظ وجود الفعل الى اثره فيكون كنهه محلا للعلم
 يكون معنى لا يغير وباعبار ان الجوار الفعل لاجل ايجز يكون معنى لا يلاحظ
 للفعل الى ان لا يغير ومما لا يكون معنى لا يغير كذا يكون فعلا فلا اعتبارا بغيره
 لها ومما لا اعتبارا يكون كنهها الربوبية او لا يغير بغيره اصلا وهو مقام الذات الحث
 المقتضية التي ليس فيها كلام ولا انباء اسارة ولا عنها عبارة وما بها الربوبية او لا يغير
 عنها وان كان الربوبية فيها ذكر وهو مقام الواحدية والعلم الاسكاني والاسلم لا عظم
 ثانيا الربوبية انما يربوب ذكر عنها وهو مقام العينية بغيره بغيره ومقام
 تغلق المشبه بالمشاتات وهذا بغيره اخرى هي وجوه ومما لا يربوبية اخرى بل لها
 نعتها مما ابتدا وهذه هي الربوبية للمفاد في هو الربوبية وهي التي تكون كنهها
 بيان ذلك انما في انما خلق الخلق لمعنى ولما لم يكن معرضة نقلا بغيره انما الوجود
 الى الاسكان والاسكان لا يصعد الى الوجوب وجان بعينهم نفس وصفهم فانه
 لمعروفه تلك الصفة ولما كان الوصف حين معادها او خالها وكان الجمع بينهما المكلف
 مقام البيان وصف نقلا نفسهم بكلا الصفتين اما المطالي مما ابتدا على بيان اوله انما
 واما المطالي بيان حيل خصايتهم ايات معرضة وصفات ورويت بحيث انا فعلها اليها
 عرفناهم بما هو فيهم باسم ذلك على خاتمة البرهان وقوله كنهه ذلك وهذه الصفة
 الخلو في الشيء لكونها حيزا للرب والحق لا يعلو يكون اعلى من الشيء نفسه و
 بالحقا لولها تكون الربوبية التي هي عبارة عن هذه الصفة بالحقا وكنهها العبدية
 كان ان الذات الظاهرة بهذا الظهور يكون اعلى من وبالحقا لا ولا سبعا اذا عكبت

الربوبية الا ان ذلك من غير انما انما الصفة والظواهر اصلها وهذا غايه ما يمكن من
المعرفة وان شئت بذلك فاسئل في صفة زيد في المرات فانها صفة له وهو
لحقه في فعله ولا طرقي للناس الى معرفة ذلك عند عدم المواجزة لا بذلك الصفة الا
انك عند طلب معرفة زيد لا تلاحظ الصفة بل انما اريد به بل في صفة الصفة لا
عليه وقد لاحظت زيداً بنفسه فيها مع قطع النظر عنها حتى النظر الاول يحكم على ان
موضوعها لا هو وانما هو حكمها وفي الثاني يحكم على زيد الخارج وان كنت
لم تزل الا في الصفة ولا يثبت حكمها على زيدها انما هي في الما كانت هذه التي
صفة له بل انما هو الصفة ليس الاخص الحكمية والاول لا يخرج في الصفة والحكمة
وجبان بقصد هذا الاستقلال والاعتناء بالان يكون صفة دالة وهذا الذي وجد
فيما يجب ان يوجد في الربوبية الاصلية المنطوق بها في الربوبية الربوبية كما قال
فما قصد في الصفة في الربوبية الاصلية وهي الاولى او ما هيها وانما هيها
فان كلامه اصل ومستقل بالذات الى المرات التي تكون نفس الصفة وان كان كل
منها فرعاً بالذات الى ما بعده وان استقامت الاصلية متلا شاع من استقامت الحركة
للمتأخر الى ان من الحركة الكلية الى اوجدها الفاعل فيها في الربوبية
المرتببة في الاوج لا في اوجدها ويحتمل ان الربوبية الاصلية والاولى انما هي
دوى عن مولاها الصفة من انما سلب جيبين مظهر اى شئ كنتم قبل خلق السموات
والارض حال على ان كما استباح من زيد ودخل الغرض فالوجه الشئ حال على ان
ظل المور في ذلك الموضع الى ان لا يوافق لها وفردم وما خفي في الربوبية
اى الصفات الاصلية المحتملة في الربوبية الاصلية كالوحدة والعبودية والرحمانية

وهذا

وهيها كلها اصبحت من الاسماء وهي الوحد اى وحيد في العبودية الى هي
الربوبية المراد بالربوبية كما انك كل ما تريد ان تزل من وجهك مثلاً انما تزل في المرات
فكذلك كل ما تطلب من معرفة الربوبية بالوجه في النظر في مراتب صفاتك وفانك لا
انك حين نظر الى ذلك لا بد ان يكون زاهلاً من ذلك **امارة** قد لا هذا
المطلب ان شئت على بطلان ما ذهب اليه المان بوجوده الوحد من كون حقيقة
الصيغة هي ذات الواجب لها كما رعايتهم من الفقرة الاولى وذلك الفقرة الثانية
باعتبار العبودية والربوبية لا سيما في الفقدان والوجدان في شئ واحد وبعد الاعتناء
فالعبودية ان كانت عبارة عن جهات الحدود والحواس كما هو في عرف
بين الواجب ولكن انما في الفقرة الثانية لاعتناءها في كون العبودية ثابتة ومظهر
الحل وحجب ومنع وحجب الشئ لا يكون مظهر الربوبية ان يكون العبودية في حقيقة
الفترة عبارة عن جهة الظاهر والاولى هو تلك الربوبية الوصفية المراد بالذات
في الفقرة الاولى كالتام في الصيام وذكر في المرات واما الربوبية في هذه الفقرة
عبارة عن الربوبية الاصلية كما في الفقرة السابقة فالعبودية في الاولى كالتام
الربوبية في الاولى هي العبودية في الاخر من كالتام والربوبية فيها كذا الذي يكون التام
ظهوره من انما اراد احسن الذرية المقام للملاخلة على الملام وتضمن امثالها
الفترة الاولى اشار الى ما قبل الاستثناء في دعاء محمد بن عبد الله وعلم انك
الى ان تخطي لها في كل مكان يعرفك بل من عرفك لا عرفك بملك وبينها الا انهم عبادك
وخلقت فيها ووقعها بملك بل هو امك وبغرها الملك والفترة الثانية
الى ما بعده واما في الفقرة الثالثة اشار الى ما نسب اليه بل من ان الجميع بلا تفرقة

ايضا فان الالفان لم يردا من السجيات التي يجب ان يكونا السجيات جميعا
 وهي النور والجلال والمقدور وكل واحد من حدو الشئ ومقتضا من نور مشرو
 سبب ظهوره وجلال لروى نظير لظهوره ونعمته من الله تعالى عليه وعلى غيره واذا نظر
 نظر البر من حيث نفسه يكون مجلدا وما خارجي فيقطع النظر عنه ولا يستقر في
 مثله هذه الحقيقة فتبين ان الالفان انما هما فيهما ولكن الجلال انما له الى
 الامور والكثرة والاشياء التي لا يلاها التي هي عالم الغنى والحقيقة والمراد
 مكتشفها انما هو المحي والحدود ومنها وجهها باعتبارها ما في الحقيقة كما في الآيات
 وعليه يكون السجيات انما له الى الربوبية لا الجلال ثم استدل بكلامه قال زدني
 بيانا قال هو الموهوم وصحى المعلوم قال زدني بيانا قال ثم هلك السطر القليل
 السطر قال زدني بيانا قال ثم جدد له احدية صفته التوحيد قال زدني بيانا قال
 عليك السلام من ارشد من صلي الازل فليخرج على هذا كل التوحيد انما له قال زدني بيانا
 قال ثم اطلق السراج فدل على الصبح وهذه العفان مظاهرة الاولى وصفتها
 فان الموهوم عبارة عن السجيات التي يجب كشفها ونحوها فان حقيقة الشئ ليست
 الا ظهوره وبما هو حقيقة من صفته ليست الا امر هوها وسر اجابا كما في هذا
 الموهوم وهو ظهر المعلوم الذي هو ان يبين انما هوها واذ هلك هذا المحي
 السر الذي هو تلك الربوبية او المراد ان هلك الخجاب يكون عبيد عليه السر يكون
 الام على الاول للجلال وعلى الثاني للحدود وصفت التوحيد البنا عبارة عن سطر
 الجلال فان التوحيد والاحدية هو نفس الحقيقة التي هي الربوبية الظاهرة وصفت
 التوحيد هي شئون تلك الحقيقة وما يتعلق بها ومعنى احدية لها هو

لحقها

افتنا انما اباهما فان الحقيقة في الوجود تنقسم عنها انما هوها من تدفعا من كمال
 التي شهادته الاعيان وفي الاعدام ليقين لها من شهادته الاعيان التي غيب لا مكان
 فالحقيقة عنها ظهرت وفيها غيب حتى في الوجود واعتبر وفي الانشأ جازية هذا
 معنى باقي الدعا محض الانوار والافان فان محي السجيات التي هي الانوار وجلدها
 انما يكون بالاحدية التي هي من الانوار انما هي بالانوار انما هي صفته لانها انما
 عن ذلك وهذه الحقيقة المعبر عنها بالحدود هي النور المشرف من صبح الازل الى الان
 الصادر عن المشيئة ان الصبح والليل والنور والظلمة والنور والظلمة الى ان يخرج
 عن كمال الازل وهذا النور صفته التوحيد يعني انه لم يكن في مكان ولا زمان و
 لا حيز ولا قبل ولا بعد بل خلقه من بعد ولا يحيط به من غير ولا يقع عليه وصف
 وليس كذلك حتى فان الماتة والمساوية والبر وسوى والاجتماع والافتراق وكلها حق
 من هذه الامور هي عرفة ذلك النور وهو عرفة فيها وهذا الوجه صفته وهذه الصفته
 هي التوحيد ولم يظهر هيها كل التوحيد في صورته واعلاها اربع عشرة سطر هكلا
 معنى هكلا التوحيد ان يظهر ان لا التوحيد صفته بتقيد هذا الوجه الكمال هيبتها
 كما في انما اشارت الى شئ في الاثر على الانوار بالافان المحي والاداء والمضي لل
 النور انما رزق من صفاته التي هيها كل التوحيد نظير وتخرج على تلك الهياكل اي
 نظير صفاتها يعني ان صفاتها بل ذواتها ثمانية صفات عالم النور فانك لو رايت
 صفته كالحل لدر عليك هيبتها التي هي صفته كالحل لدر عليك صورته في كل
 قطرة انما صفته الهياكل والطا كل صفته التوحيد والتوحيد صفته النور في ذلك
 الانوار هي انما وذلك النور ظهر على صورته صفات فعله التي هيها كل التوحيد

ان كل ما يوجب اليه من صفات كالوجود او صفته فعل كالحياكل او انما فعل كالثقل
 المذكور غير ثابت بل هي سجنه هذا الحسن ما امره بالشيء الا حيل لا وحده وحده
 شرح هذه الفقرة وتقدم المعنى الرابع اي اطلع النظر بالانوار العظيمة والصفات
 وسائر المتاع والنفوس واليا طهيرا الظاهرة فان هذه الانوار الحرة لا تدرك الا
 المتعاون او الصور العظيمة والشهيرة وكلها من الصفات فاذا اطاعت هذه الانوار
 وهو يطلع النظر عنها لا يحجبها عنها بل هي في ذاتها طاهرة والاطاعة لها انما يكون بطلان
 نورها من نورها هو الذي يحجبها عن الطلوع الصبيح الذي هو نور الانوار وتسلل اسرار
 فانها اذا اطلعت وتظهر بطلان هذه كل ما غاب وحسن **الحديث الثالث** في توحده تعالى
 في الكون عن هشام بن الحكم في حديثه ان النبي قال في الابدان لله وكان من قول
 اي عبد الله علي بن ابي طالب قولك انما انسان من ان يكون له يد يمين فربما يكون له يمين
 او يكون احدها فربما لا يكون له يمين فان كانا فربما لم لا يدفع كل منهما احدهما عن
 باليد يمين وان زعمت ان احدهما فربما لا يكون له يمين فربما لا يكون له يمين
 في انما في ان قلت انما انسان لم يخل من ان يكونا متعقبا من كل جهة او متعقبا من
 كل جهة فربما انما الخلق منظر او اهلل حيا واليد يمينها احدا واخلاقا للبلد والهاد
 الشمس والقمر والارض والسموات والارض على ان المديرة واحدة بل ان ان
 اشبهن وخبرها بانيه حتى يكونا اشبهن صارا من العزيم انما يندبها قديما معها فكل
 تلكه وان اذعت تلكه فكل ذلك في الاشياء حتى يكون غير خيرة وكذا اختصر في
 بشاير في العدد الى الامانة لروى الكثرة **بيان** حال الفاضل السجدة لروى ان هذا
 الخبر ثابته برهان وجداني تام اجزا ولكن غير متقدم وناخبة بين بعض الشقوق في الفناء

نظر

نظير في كل الكلام بيان فاعل العالم لكان اشبهن فلا يخلو من ان يكون كلاهما
 بمعنى ان ليس كل واحد منهما تحت سلطان الآخر ويكون كل منهما متشاعلا على جميع
 فاسواه من المفعولات في علمها او لا يكون كذلك والثاني لا يخلو ان يكون احدهما
 فربما اي في الاخر ويحيط به فربما الذي يقولون من هو الباشا واليه السلام يعني
 وان زعمنا الخ وانما ان يكون كلاهما صغيرين فلا يخلو ان لا يوجد ولم يغير
 للظن بطلان الاول وهو ان يكون كلاهما فربما فلا يخلو انما ان يكون من شأن كل
 منهما او احدهما ان يعلب على الآخر فلا يعلب ويدفع لان الفهم والامكان في
 الامور العا ليعرف المراد يكون الفعل ان لم يتطابقا لا يخلو من ان يكونا متعقبا من كل جهة
 يقولون في اليد فربما انما انسان من ان يكون له يد يمين فربما يكون له يمين
 بان يكونا فربما في الطبيعة فربما او حبيس وفي درجته واحدة من الوجود والشيء
 لان انوار الحقيقة الواحدة لا يفعل بعضها في بعض كالمثل في نظائر او لكونها
 في الحقيقة وبيان من كل جهة كما في الاصداء والحقيقة لان كل من الصدق في جهة
 واحدة منها بل ان كان الثاني فلا يخلو ان فعل المتكلمين يكون على الخلق كما
 ترى في السواد والياض فان شأن احدهما ان يفرق بين شأن الاخر والجميع والاداء
 ان كل جزء من العالم مرتبط بالآخر بحيث يكون الكل متصفا واحدا من شأنه ليعرف ذلك
 صنع فاعلمين بخلقهم وانهم لا يخلو ان طبيعة احدهما متعقبا لاجلها ولما شاهدت
 وجود العالم فليدرك يكون الاخر متعقبا لاعداد الخلق كالخالفه وذلك لبيان
 فساد العالم اي كونه موجودا متعددا وان واحد او لا موجودا متعددا وان كانا
 فسادا لكان فيهما الهلاك لا الله سبحانه وان كان الاول اي كانا متعقبا في الحقيقة فلا

الافنياء والاصنام انما عالم قلوبهم من دون ان يكون لهم بصيرة ومعرفة بالحق
والاستدلال وهذا هو مقام السالكين وهم اذا واطوا الاغالي الصالحين
الى المرتبة الثانية التي هي توحيد الوافين في عالم النفس المسمى بتوحيد الذات انما
واهل هذه المرتبة يتطهرون في الالواح التي فيها تصاوير كل شئ ويوحّدون انفسهم
بالفكر في الالهة التي اراها الله تعالى في الافاق والافق وهم اهل العلم وعلاقتهم
الحسية فقط وصاحب العقل فانا اسمر في اعلى ذلك يصعدون الى المرتبة الثالثة
السماء في التوحيد الثماني وهو توحيد الفاعلين بالوصول الى عالم العقول والاهل
هذه المرتبة لا يعرفون شيئا الاورثان الله بعد اوجده ويردون الكل مضطربا عند طبع
نوره الذي يملأه ان كل شئ وفي هذا المقام قد علم ان اهل اجل من ان يعرف حقيقة
بل الطلوع بمرجنته وفي دعاءه غير ان يكون لعين من الظهور ما ليس للعين حتى يكون
هو المظهر للشيء عنده حتى يحتاج الى دليل على ذلك وفي بعد حتى تكون
الاتاهل التي توصل اليه وهم اذا راوا على شاهدة احوالهم واداموا لانفسهم
الى شئ لا ينظر الفناء والاستعداد لصلواتنا الى المرتبة الرابعة المسماة بالتوحيد
الذي هو توحيد الواصلين الى عالم الاضداد وهو الوطن والمنزل ومقام الفناء
الظهور الصبي وهو شئ اول الابلين وغاير مقصد السالكين **فصل في**
التوحيد باعتبار التوحيد بالكلية الى مقام ثمانية اعتبارات السلك الطولية **اولها**
التوحيد في مرتبة الحقيقة المحيية وهو في مقام الاتكان كل التوحيدات لا زال المقادير
بالظهور انتم التوحيد في مرتبة الانبياء ثم في مرتبة الانسان ثم في الملك ثم في الخلق
ثم النبات ثم الحيوان ثم في مرتبة الانبياء ثم في مرتبة الفناء الى البصر والصور الى الفناء

تفان
و

وتفصيل المراتب الطولية عشر ابداع الملائكة العالمين والملائكة الكبريين بين
الاولى والثانية وكان المراد بالحقيقة المحيية هو مقام الصنوع الذي يكون
الغيب بالذات الحب عنوانا له لامقام البيان والعلوم وان كان المحضون انما
عنوانا اذ قد سمعت مرارا ان الطريق الى ذلك صدد ووجه فاعلم ان المراد به
مراتب التوحيد الاولى من العقل والروح والنفس والطبيعة التي هي الامور الاربعية
يكون تحت تلك المراتب طولي لا يكون المراد بالكرهين هو حجة ظهور الحق في
لا حجة في ادانته ولم يلاحظ حجة الظهور في مراتب الحقيقة فاما كل هذه
المراتب محيية بوحدة فناء في دارها وصفاها واهلها وعبادها فاول بيتي الى
اخرها ذكر في الحقيقة فالتقاء لا يتخذ العين اثنين اما هو واحد والقائ
بشيء مشترك في صفات من العلم والفكر وغيرها فاما فناء الحق في كل شئ
وهو الجمع البصري في الثالث بغير مشترك مع فناء في احوالها فاما هو الذي
خلقه ثم رزقه ثم يهلكه ثم يحكم كل شئ من شئ كما هو متفعل من ذلك من شئ
وقال تعالى قل الله خالق كل شئ والراعي بان لا يتوارك احد في عبادة فناء
قال تعالى وما امر الا لعبادة الله مخلصين الى الدين وقال من كان يترحمنا
ربه فليقل عدا صلاتنا ولا يشرك بعبادته ربه احدا وانما صير هذه المراتب لادب
في العزة الشافية يحصل لربون او في القارة فاشان وتكون اذا لاحظ ان
كل من التوحيد يتجلى الى ثمان مراتب العقل والروح والنفس والطبيعة
المادة والمثال والحجيم فصرنا ثمانية في الثمانية ثم الحاصل في الاربع المذكورة
يحصل ثمان وثمانون واذا اعتبر مراتب الموجودات في العوالم الصغرى

او بصريحه انشراح فان كانت عليه لزم تعدد الدماء وان كانت واحدة لزم كونها
في مقام الذات حالها من الكمال واجبا جري كالراي الحاد في الحلقين وكونه حلقا للعين
وكل ذلك ما ينسج منه الاول ويمن منه الحال واثارهم يقولون بها في وعاء
نفسه تعالى بما في كلامه ولسان اوليا بل لغير المراد بها انما هي معنى غير الذات والاول
لزم ما قلنا بل المراد بها التغيير في الذات لاحد في الابدان التي لا ينفصل عنها في الابدان من غير ان
يكون كغيرها فانها ولو في المقوم ايضا اذ لو تعددت المقامات كان اورد بها ايضا كغير
اسادها البديهي انما كانت تلك المقامات لغيرها في الابدان من غير ان يكون لها مقام حاد
خلوفا في بعد تعالى فلا يصح انما في الابدان وكونه حلقا وان اردت بها التغيير عن نفس الذات
الكلية من غير ايراد ذلك المقومات واثارها تعالى في الابدان من غير ان يكون لها مقام
مستأخر وانما المقومات حين اساد تلك الصفات في غير تعالى والقول بان المقام
المستعد في الصفات في الابدان في الابدان على العمل في الابدان كما هو ج
غير واحد من الاعلام منهم السعيد العتيق وقال ايضا ونعم ما قال القول بكون هذا
المعنى من ذلك المقوم مع كونها محض في الوجود مستأخر في بعض اساد الصفات
بما هي في الحقيقة البديهي انما كانت تلك المقامات لغيرها في الابدان من غير ان يكون لها مقام حاد
خلوفا في بعد تعالى فلا يصح انما في الابدان وكونه حلقا وان اردت بها التغيير عن نفس الذات
الكلية من غير ايراد ذلك المقومات واثارها تعالى في الابدان من غير ان يكون لها مقام
مستأخر وانما المقومات حين اساد تلك الصفات في غير تعالى والقول بان المقام
المستعد في الصفات في الابدان في الابدان على العمل في الابدان كما هو ج

ولم يخاد بمقام الوجه الا في وجهه كان متساويا لغيره من صفاته في الابدان في الابدان
عقلية او غير عقلية وهو المراد بغيره علمهم من غير الصفات ويقولون انما
من ان صفات تلك عين الذات وما خلق برحملة من الاحاد والاختلاف جماعه من الابدان
منهم الصفات في وجهه في وجهه كما فعلت الصفات في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
من ارجاع الصفات الى غير صفاتها كما فعلت صفاتها في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
عن غير الوجه هكذا وانما ما من الاشاعة من ان صفات تلك زائدة في وجهه في وجهه في وجهه
لغيره في الابدان وكونها لا تتغير في غير من الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
وغيرها في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
ولا حاد في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
واساد انما في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
للصفات في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه في وجهه
الذات في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
فولم من صفاته في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
لغيره في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
من الصفات في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
وحمل من صفاته في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
سجادة صفاته في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
بالنفسه في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان
اي عليه تعالى وصفاته في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان في الابدان

انفعنا العلم في مرتبة الذات بحيث تم ان تعلم ان العلم بالعلم مستلزم الى ان يظهر في ذات
 هناك علمين علم بالعلم وهو الملائم وعلم بالعلوم وهو الملائم ومع خبر ان العلمين
 اما قد يقال او حاد وان او مختلفان فيلزم اما تعدد الذات او حدوث العلمين او تعدد
 العلم في مرتبة الذات وان اردنا ان العلم بالعلم عين العلم بالعلوم لزم اتحاد العلمين
 لظهور ان العلم بالعلم في مرتبة النفس عين العلم بالعلم بالآخر وانما يصح العلمان اذا
 انما العلم بالعلم في مرتبة النفس الى القول السابق في مرتبة الاشياء وفي مقام ان العلمين
 متساويان مع ان العلم بالعلم على ذاته كما خلا في العقل والاعمال في القول السابق فما
 لم يوجب في الكتاب والاسئلة في خطبة من امر المؤمنين عليهم السلام ما صنع فعلموه
 لا علموه في دعاء عدله كان علما على العلم والعلو بالعلم كما استكمل في العلم الذاتي
 كما في الاصول المذكورة وبغيرها يستلزم مفسدات فليكن في خطبة من المؤمنين عليهم السلام
 بان لا يشكوا على ما عرفت وما كانا كما لا بد وانما يصحها وجودها وانما يصحها ما معلوم له
 تعالى وهو تعالى في مرتبة ذاته ما لا يفي انما كانا وما كانا وجودها من غير ان يكون
 شيء منها في ذاته تعالى او تكون الذات بذاته علمها وطريقها لكان الى معرفة هذا العلم
 مسدودا لان عين الذات من دون معارفه اصلا وانما تعلم جعل للخلق طريقها الى معرفة
 الا بالغير من معرفة كائن خلق يعلم ان لا يكون له معرفة فالتفكير عن العلم الذاتي حيث
 عن الذات وهو من الالهيات انما انفق الكلام الى الله فاستكمل ان العلم في الكتاب
 والستر على معنى خبره انما كانا في العلم ولا يحيطون بشيء من علم الا باشارة وحكمة
 تعالى حكما من موسى علمه احدث في كتاب وفي الخبر ان الله تعالى علم علمه
 ملائكة من علمه وعرفوه في دعاء محمد اللهم اني استسلمت من علمك يا

وكل علمك فاخذ وقد علمهم انهم غيب علم الله وخبر علمه من الظاهر ان في
 شيء من هذه المواردة وبغيرها لا يصح اذ الذات وعبر الذات لا يكون الا حاد
 وهذا الحاد الذي اطلق عليه العلم عبارة عن الحوادث ذاتها وصفاها وسمياتها
 احوالها باعتبار حصولها وتبينها عند العقل والمفعول المطلق وانفس الملائكة
 وغيرهم من باعتبار ظهورها العلم يكون علما باعتبار كونها ظاهرة تكون معلومة
 ما العلم والمعلوم متساويان بل مختلفان وكلاهما حادان ولما نسبنا الى النفس من
 علم لا نهى الى احد الحوادث كلها او ظهرها لا بد ان وعلم علمه كان في علم النفس
 من علومه لا ينشأ باعتبار انهم الظهور وينسب للناس بقدر ما اظهر الله تعالى من تلك
 الحوادث الملائكة وغيرهم يكونون عالمين وهو قوله تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه
 الا باشارة وقول الملائكة لا علم لنا الا ما اعلنت وبالمعنى انما في الخلق زبدا مثلا فيكون
 ما ينشأ من من ذنوبه وموتهم وموتهم وموتهم وعبرها وكنت جميع ذلك في
 المحصول ونفوس الملائكة وغيرهم وسمى هذه الكتاب علما كما قال تعالى علمه احدث في
 في كتاب وهذا العلم الحاد الذي يقال له العلم الاشارة الى ما باعتبار ان صانعه خلق
 الله تعالى وعلم به قيام صدوره وبعثه المفعول الاول قيام الحق واول من خلقه
 العلم واعلاها البشيرة المحيية في العقل ثم الروح ثم النفس الى اخرها في البشيرة
 التي لا يحصى خبرها انما الله تعالى والارباب العلم في قوله عليهم السلام العلم ذاته لا يعلم
 هو العلم العليم الذاتي وفي قوله وقع العلم على المعلوم هو العلم الحاد الذي لا يشك
 لان الوصف والخلق والطاقة وبغيرها من صفات المكائن فلا ينشأ الى العلم العليم
 الذي هو عين الذات بل الراجع على المعلوم والمعلم به انما هو العلم الحاد الذي

للعلوم فانه لما كان في حقيقته اثر من فعل القديم نسب اليه فبطل وقضى بطلان امر
فعل العلم و قد كان ان ذلما سمع فلان لم يكن هناك صوت فلاحولنا الصوت فسمع
سمعوا في سماعه وادركه عليه وهذا الامر ليس خاديت فوجدنا الصوت وهو معنى
فعل امر في وهذا الامر في من الثاني كما لم يكن من الميز كما للصوت في الراب من الثاني
فكان ان شرط ظهور امر في الميز من الميز وجود الكيف الفاعل بشرط وجود الصوت
من الشخص وجود الامر فكذلك شرط هذا العلم الامر في الذي هو بطلان العلم
الذي بالمكان حين وجودها وجود الفكر بالعلم اي حصوله للفكر الذي عليه هو
ما به هو على الذي في آثاره وهذه الظهور هو كنه العلم وكذا الحال في السمع والصوت
والقدرة ايضا فاعلم ان مقام الذات متغير من غير تغير ولا كنهها اصل وانما في
مقام العقل فغيره متغير من غير تغير من المتغيرات والمطلقات والمقدورات وغيره
بين العلم والقدرة الذي بين بان الاول لا يمتنع بطلان الممكن والواجب والمنع والثاني
متعلق بالمكان خاصه فبطلان العلم في مقام الذات لا يتغير منها اصلا ولا متعلق بها
بشيء انتهى والعلم المتعلق لا يتغير بالواجب بل بالمتغير والمنع ليس بشيء بل هو بطلان
العلم ويجزم عليه في بل انما هو انما بالمنع **قوله** وانما ان ذهب جماعة منهم صدق
في كنهها في اتحاد المدعي والمدعي قال في المشاعر كل صورة او كنه من كان معصية
او محسوسة هي صورة الوجود مع وجوده وكما بهر ان فاسد من هذا الله وهو ان
كل صورة او كنه ولكن عقليته في وجودها في نفسها ويعقوبها ووجودها لها
شيء واحد لا يتغير بمعنى انه لا يمكن ان يغير من الصورة في حقيقته بخلاف من الوجود
هي بحسب معقولها والام لم تكن هي فاذ انظر هذا القول لا يمكن ان يكون تلك

مما

مما بين الوجود عن وجودها على ما يكون لها وجودا لها وجودا اخر غير ضدها
اخصا من المعقولية وانما يكون كالأب والابن والملك والديته وسائر الامور المتشابهة
التي هي ضدها الاضافية بعد وجود الذات والامر على لان ان انتقل الى الشيء
العقليته ولا حظ لها و قطعنا النظر عن الحيز لها فاعلم ان كل شيء من تلك الملاحظات
والام لم يكن بخلاف وجودها بعينها معقولها بل كانت معقولها بالحق لا بالاعتقاد والعقد
خلافت هذا وهو ان وجودها بعينها معقولها وان كانت تلك الملاحظات اياها
التي هي تكون مع قطع النظر الى ما سار معقولها في كنهها في تلك الملاحظات على
انتم اذا المعقولية لا يتصور وجودها بدون الفاعلية كما هو شأن المتشابهة في وجودها
وجودها بخلافها فاعلم ان كون معقولها انما في المعقولية وان كان هذا فاعلم
الاشارة المعقولية لها وان من البرهان ان معقولها انما يتغير مع من جعلها و بطلان
الذي في ضدها انتهى كلامه ولا يخفى مما بين توضيح ان الصورة العقلية لها وجود
لها على وجودها وانما متغيران في جميع مراتب وجودها واتحادها في كل
امر من متغيرين لا يتغير ولا يغير مع ذلك الشيء الرئيس في غير موضع معقولها انما
قول الفاعل ان شيئا بعينها انما على سبيل الاستعداد من حال الى حال ولا يتغير
التركيب لمجرد عينها شي على ان كان شيئا واحدا او شيئا واحدا او شيئا واحدا او شيئا
غير معقول فانه ان كان كل واحد من الامر من موجودا فاعلم ان متغيرين وان كان
احدهما غير موجود معقولها بطل الذي كان موجودا وان كان معدومين فلا يصح
احدهما الاخر انما في الحسنة وعندها نشأ وانما يقال ان ذات النفس بغير من المعقولية
من من جعلها بغيره على فاني لست اتم ان بعينها شيئا اخر ولا اعتقد ان ذلك كنه

على كلام واحد مع ما يعبر بها من التزيين والاعراب والوقف والوصل في
ذلك ما يكون في الكلام المصوغ بالأدب إلا أن هذا ينظر في لسان الجيبي وهذا في لسان
المتنبي وهو الذي يعبر به في النفس وذلك كما قال عبد الله بن زيد ما تشاء
مخاطب صواب فيقول باللسان المتقويع عيني فحجب الصورة في كلام ثم من غيره
او غضب عليه ونقول عيون عينا او ما تنفخ مني فخطا انا والرضا والاضيق
على ظاهر وليس في من ذلك يعلم وانما هو كلام متقويع وهذا واضح ولكن واما انما
نحالي فلا يصح ذلك من لانه ليس محلا في ولا يوصف بما يوصف به خلقه **فان**
قد يعرف من الكلام والكتاب بان الاول من عالم الامر فجزءه الغلوب والصدور
عبر الا المطهر ومن اناس في عالم الغيوب والماضي من عالم الحلق وبدل كل واحد
لغيره مستند فيجب به بل يابى بعض الابان كقولنا نحال في احصائه كتابا وكذا
ولا يابى الا في كتابا **فحين** فان كل شيء اذا كان في الكتاب يكتبه بدله في الكتاب على
احد ويكون من عالم الحلق ومن العرف المذكور ما قيل في شرح من ان الكلام انما
من عند الله بالنظر الى ان ثابرة الواجب فيه بواسطة والواسطة المحيطة يكون كتابا ان
الكتابة تحصل في الفرج بواسطة العلم والنظر الى ان الموزون ليس الا هو يتا والواسطة
بغيره الغلوب يكون كتابا واما الكلام المطلق المحض في عالمه بل بواسطة مني من العالم
فهو ليس بكتاب لان من عالم الامر والكتاب ليس الا بواسطة ومن عالم الحلق مني بل انما
ان الكليات الصاعدة من المملك **ثب** كونهما في كلام ومن حيث كونها متقويعه فخطا
في الصواب والصدور والفرق ليس كتاب وان شئت فقل من حيث فيها ما لا يحل
وسمعا فانما انما الصواعق والنفس في المورث فيها حين النجاة لها مقام عرض كتابا

أما صحت كونه مائة وعشرة ذرة من حب كونه فافرة بين الحق والباطل وإنما
فالأدوية مختصة بالذات متعارضة بالاعتراض وأما القول بأن الكلام ذرة من ذرة
باعتبار دين الكلام في صحت كونه الكلام منزلة الصلوب يكون ذرة من ذرة باعتبار
منزلة الصد ويكون ذرة نادوان القرآن كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم دون الكتاب والقرآن
بينهما كافر في من آدم وعيسى في أن الذرة بين المنكسر والكاتب أن الكلام من ذرة الكلام
والكتاب من ذرة الكلام أو الكاتب فليس منها صنف معتبر كما لم يصعبنا داخل الحجة
والنظام كما لا ينبغي ظن ذلك لما لم يأت وأده وفي الانعام **اللعن الله الشاقي** في السائر في
في الكاف عن إبراهيم بن عمر بن أبي عبد الله م قال إن الله يبارك ويعالى خلق آدم
بالرفق من صفة ود العظام من سطوة والبصر من محبة والبشرية من عزة ومن
وباللون من عصب من خلقه أنظارا ومعدن الحديد من محبة من عصب من خلقه
مسند من سنو من خلقه كل من خلقه أنزله على أمهات البشر من أحوال خلقه الأحرار على خلقه
لقد أساء الله الخلق النبا وحججه من أحوال وهو الاسم للكنز من الخزن في هذه الأسماء
التي ظهرت في الظاهر هو الله يبارك ويعالى ويحبر سبحانه الكلام من هذه الأسماء أربعة
أو كان قد لا شاعرت كما تم على كل من هذا المبدأ من أسفا على تفتيتها **اللعن الله الشاقي**
الرجم اللعن العدو من الأبرار المصطفى الخ النبي صلى الله عليه وآله سنة وكان العلم الخبير
الجميع العبر للعلم العز الجبار الكبير العلي العظيم المعتز القادر السلام المومنين
البارئ المسمى الجميع الرفع الجليل الكبر الارتفاع الخ المبدأ الباعث القادح في هذه
الأسماء وما كان من الأسماء المسمى حتى تعلق أنروسيين أو اسمي في سورة الأسماء
الكنية وهذه الأسماء العشرة أو كان وحجبه الاسم الواحد الخ من يلهي أو الأسماء العشرة

وذلك قوله تعالى قل ادعوا الله ادعوا الرحمن ايا ما تدعون انتم لا تعلم الاسماء الحسنی
بيان الاسم كمن ابراهيم بن ميمون ما انما عن المسمى فكل ما سوى اقصا الى اسم
صنفي عن قضا والعلو وما في الدنيا ما من اسمه واداه فلهذا لا بد ان اسم من على وجهه
فوجد انني الى الله تعالى واستد لا بد من نفسه عليه فان الذي يكون واداه كما ان هبة ان
وعقله يكون واداه كما في انساب الميراث واولئك هبة وما يصدق واداه هبة واداه
ثم ان الاسماء اما موصولة او منقطعة وكل منهما اما اسماء حرة او اسماء موصولة فالحق
الانبياء والارباب على اسمهم واسماءهم والاسماء الحرة والاسماء الموصولة
يكون لها تدل على كمالها في الدنيا والآخرة بعضها تدل على نزهة تعالى عن النقص فتسمى
الاسماء التي في الدنيا موصولة وبعضها في الآخرة موصولة واداه هبة
اضافه وهي اسماء اضافية الى اسماء اسما في المصنفين هبة اضافية منها هبة
متصلة وهي هبة تدل على نزهة هبة متصلة وهي هبة متصلة لاداه هبة
الحروف هبة تدل على كمالها في الدنيا والآخرة هبة من الاسماء المتصلة
المصنفين ثم ان الاسماء الحرة اسماء المسمى ان لم يخلط بغيره من بيا وهذا المسمى
هو الذي يبر عن الميراث والعصود وعبدان لو حط من حيث الظاهر ان الظاهر من
الظهور المسمى من حيث العبدية والموصوف من حيث الانصاف بالصفت في مقام الاسم
والصفت بل فيها ويكون هو المسمى والاسم المسمى في المسمى اسم لذلك المسمى الذي
هو المصنف والميراث والعصود ما ذكرنا علم ان هذا المسمى من كماله الانبياء وقد
يجوز ان يربا انسابه والانتفاء فيهم من حمل الاسم على الاسم الفعلي كالحق في
صفاها فقال اولها على ما نقل عن الذين رجحوا في ان يربا ان الاسم الاول كان

جامعا للذات على الذات والصفات ولما كان معنى الذات محجور عن غير تعالى
ولما كان الاسم على رتبة اخرى وجعل الاسم الذي على الذات محجور باخر الحق وهو الاسم
الاكبر واعبادا والذات على المسمى اسم اعظم واعبادا اخر ويشتر ان يكون الحاص
الله والذات على الذات فقط هو ويكون محجور باخر واعبادا عدم العبدية كما قيل ان
الاسم الاكبر داخل في جملة الاسماء المعروفة ولكنها غير متصلة وان يكون لها
والاسماء التي اعظمها الله المسمى على تلك الاسماء منها ما يدل على عظمة مآله
على الهندس مثل العلي العظيم العزيز الجبار المبكر ومنها ما يدل على عظمة تعالى
ومنها ما يدل على قدرته تعالى ما في اسم كل واحد منها الى رتبة اسما وان يكون
المسمى اما مطلقا او للذات او للصفات او لافعاله ويكون ما يدل على العلم اما مطلقا
العلم او للعلم بالجنات كالشمس والشمس الظاهر والباطن وما يدل على العظمة
اما لجهة الظاهر او الباطن او الغيب ظاهر او باطن او ما يعرف من ذلك الغيب
والاسماء المعروفة على ما ورد في القرآن والاحبار يعرف من ثلثها ومن اسما ذكر
الكتبة في مصنفات فكل من هذا والذين في رتبة كل منها من ثلثها لا يمكن
انهم وقال ما بها رجحوا الله سبحانه ذكر ان هذا الخبر اورداه الصدوق رجحوا الله
انصاف كتاب الفوائد في غير ذلك من مشاهير الاخبار وان لا يربا
عن هراولي ما هذا المصنف ولما ذكر رجحوا انما على سبيل الاختصار
اسماء في بعض النسخ بصيغة المندرج وهو الاظهر في بعضها بصيغة الجمع ولعله
بالعبدية والذين يربا رتبة اسم كل منها اسم وقد لا بالحر فغير معروف كافي في النسخ
غير مصنف كافي الكافي وكذا ما عرفت من العرف ان افاضل من فاعل خلق او من

فلا اسما وتبين اول ما قلنا ان في الوجود خلقا اسما بالحدوث وهو غير محيل في الوجود
غير موقوف فيكون المقتضى بيان المقابرة بين الاسم والسمي لعدم جريان صفات الكثرة
حسب ظهورها في الظاهر والكاتب يبينها واما على الثاني فالحكمة اشارت الى حصولها في
على ثباتها فيكون الخلق بمعنى التغير وهذا الاسم عند حصوله في العلم لا يمتد من ان يكون
ذاتا في ولا شكل ولا غيرهما القواسم الى ان خلقه كان بالان في ذاته على وجه الخلق
صلى الله عليه وآله وسلم وانما هو لا يمتد على شيء غير خلقه وصيغته وغيرهما وقوله
مضمون ما ليس له ان يكون خلقها بالحدوث ومن شانه يمتد الى هو ثبات
ليس من حيث بل لا صوت ولا حرف حتى يصح كون الاسم غير ثبات لكن الظاهر من التغير
ان مضمون الاسم فيكون بالكلية الخلق الثاني من قبل الوجود الاول واقل جوارب من
خلق الكافي غير موقوف بل هو ثابت بعد التغير فيكون من صوت لاسم في صوت ثم قال
وقوله من خلقه بخلق الظاهر اي بالخلق او من غير خلقه باللفظ كالحرف فيكون من
حينها او بالكلية لم يحل الحرف من ما ظهر على الاسماء المتعارفة كقولنا هذا كذا
ينطق عليك بالخلق وينطق هذه المقارنة وما بعد هذا عن احوال الثاني وهو كذا
خالا عن الاسم بعد ما ذكرنا ظاهره في انه مستلزم في كونه غير موقوف بانه او مضمون
ذات من غير موقوف وجاها وان غير موقوف عابا الظهور والنقص انما هو في جملتنا
ويحتمل على الثاني ان يكون له ان يمتد من الخلق غير موقوف ثم الاسم الجامع
هو الذي يدل على الذات مع جميع الصفات والجزء من الاسم واحد ما يدل على الذات
فقط وهو الذي يعطى خلقه لان كذا الذات ممتد من الكل وتبينها وهو ما يدل
على الصفات التي تميزها او السبيل او صفات الاسماء اعطاها خلقه بغيره بما يوجب

من الوجود والشيء الموجود هنا عاقله الكافي ومنها هكذا وحسب واحدتها وهو
الاسم المكنون المحزون هذه الاسماء المكنونة التي ظهرت فالظاهر هو الله وبنائه
وسمائه والشيء ان هذه المكنونة وحسب ووساطة بين الخلق وبين هذا الاسم المكنون
هنا يتبين ان الوجودات والاسماء المكنونة لها كانت تلك الاسماء او غير موقوف
في الاسم الجامع احوالا او كان مضمونا في العلم لا يمتد من احوالها ولا يمتد على
الادوات العقلية لا بالتكلم لانه لا يكون واحدتها بل لا يكون كماله بل هو من الاسماء
ما هو الله تعالى وهو الدال على الذات الممتد للصفات الذاتية وهو ليس بالصفات
الوجودية من العلم والمقدرة وغيرهما والثاني بناه كذا من الكثرة واسمائه الى ان
مضمون الحرفان وهو يميز الصفات العقلية ويكون للارادة الاسم ما يدل على ذاتها
ثباتا اسما كان او فضلا او حيلة لا يحد في حد ذاته من الاسماء وان كان هو حيلة
الدال على تميزها بغير الصفات السليمة هذا على غير التوحيد واما على التميز
الكافي فليعلم ان المبدأ ان الظاهر هذه الاسماء هو الله تعالى وهذه الاسماء مظهر
هنا الرب سبحانه وتعالى كماله من تلك الاسماء المكنونة مظهره في ذاته فاما الله تعالى
وجوب الوجود والعلم والمقدرة والخلق او مكان الخلق الرحمة والعزة ومظاهر الصفات
الكلمة ترجع اليها واما ما يشاركه في كونه لا يميزه عن الايجاد والتميز في الدارين والمقدرة
في الدنيا والمجازاة في الآخرة هي الوجود والرب والظاهر والباطن ويكون هذا المبدأ
في التميز وحيل المجازاة وكنهه الانانية والاسمقام واما سيجان على انفسا او غيرهما
لاستقامته من الذات عن مشابهة للكائنات او عن ادراك العقل او غيرهما صفات ثباتها
او تميزها بها من النقص والظلم او بعد ان تميزه عن الشريك وعن المشابهة عن

في الظهور لا ينفك ظهري البتة على وجه واحد هذا وانكشفت الى اظهرها سبعا
العقل والنفس والجسم والحاج الخلق اليها لان التكوين والتكليف المنبثق بها
منهم ونظامهم ويلوهم غاية الكمال لا يكونان بدو منها وان الذي يحير هو المشبه
لا ينفك نظامهم ولا يلوهم اعلى الوجودات على معرفة المشبه ومعرفة نفوسهم
بها الا لا اعتقاد ويكفي خبر معرفة العقول التي فيها وفكرتها فظاهر هو الله ليس
المراد به هذا الاعتقاد لانها لا ينفك عن صفات صفات ولا اعتقاد الذي هو الذات
الضعيفة لا الوجود بل يظهر الذي هو العقل ويغالي اساده الى صفته العلية هي
النفس وبقاها الى صفته العلية وهو الجسم وفي رواية اخرى فظاهر هو الله تعالى
العظيم والمغنى واحد وعولهم ونفسهم الى اخره الاصل في ذلك انما كان كل جزء
منها عالما مستقلا وجبان يكون جامع لما ينسب النظام من الاصل لا يعرف الى
هي الخلق والرفق والجحيم والمارت يكون كل واحد منها مريبا ونفسهم الى كل
هذه الاصول ملكا فاما ملكا وكل ملك ملائكة يحيطون في المراتب انكشفت كل منهم
جنس واحد في العقل عظيمون مختلفون المراتب لا خلاص من انبعاث العقل وهكذا
في النفوس والارواح والاحياء فكل الكل يركن الخلق والاعمال جبرائيل
المجبر انما قبل وبركن الارض في سكايل وبركن المراتب عن انبعاث وكل من هذه الملائكة
اجتمع عقلا لا ينفك ونفسا بنية وجبرائيل ينفك بها في الجحيم العلية والنبوة والنبوة
ويشيعهم في تلك الجحيم اشعارهم الجحيم في هذا من اشاعتهم كما ان كل واحد منها
مذكور من عشرة صفات تسع منها من الافلاك والسموات والارض وكل
هذا ويرتبط ثلث دورات دور في معدنها ودمها في بنائها ودور في جبرائها

لا تترك

كانت الضعيفة جبرائيل او ملكة في اوصافها فضاء كل ركن ثلثين دورا واما جميعها
تلك الروبوتين في كل واحد منها دورين ويستمع وهو متصل خاصي واسم من اسماء الله
وغيره من الرحمن الرحيم الى اخره في تلك الاسماء بلكره فيها ونحو ذلك على ما في تفسير هذه
الاسماء اي جبرائيل من جهة ما يسمون الضعفاء وحملها لا يظهر هذه الاسماء انكشفت
فولم اركانها اي اركان الفكر المان والارباب ان اركان الخلق والاسم الخلقون وفكرهم
الاسم الى اخره اي انكشفت جبرائيل الضعفاء اي يظهر وانها اذا ظهرت بنفسها وانما انكشفت
ظهرت فظاهر من اجب يظهر هو لان الاشياء اذا ظهرت في المشبه وفكره على ذلك
فولم انكشفت الله الى اخره في تلك الاسماء انكشفت هبته ودون على سائر الاسماء
التي هي صفات الله وفكرها في كل من هذه من الاسماء سائر الاسماء الحسنة
تكون هذه الاسماء حقة لله وداخل تحت جبرائيل وكذا الرحمن المراتب في هذا المقام
مقام انكشفت العلية العظمى اي تبارك وتعالى في هذا الجحيم ومعنى دخول الكل تحت
هذه التسمية انما تسميتها بالعدم بمرادها هي هذه التسمية اعني الله والعلية العظمى
انكشفت لخصا **المراد** انما تسميتها هذه الاقوال في هذا المقام في هذا الجحيم في التسميات
الاختلافات في التسميات ويطلع على جبرائيل من الوجه المصنوع في صفته وهذه صفاتها في
وجوه اخر ويؤخر فكر منها الوصفان على حسب استعدادهم وجبرائيل ينفك هذا
فانك بعد ما علمت من العقل وانكشفت ان كل ساقط في العالم وفكرات وتظهر في
ان لا ينفك فظهر التي في فطر الله عليها ان كل شيء في معنى كل شيء وان كل دور من دورات
الوجود يجري عليه لسفر المفقول من امر المؤمنين انكشفت الملك جبرائيل وبقاها
انكشفت العالم الاكبر مع علمك ان لا ينفك في هذا الجحيم في التسميات يمكن تبارك

مخلوق بالضرورة فلو لم يكن تطبيقه على مجموع العالم لم يكن تطبيقه على ما بعده فلو
 جميع ما سوى الله تعالى كما تكون كلمة زائدة على أجزاء البعض هي المشبه والعقل
 والكلمة مثلا فكذلك كل جزء من مجموع العالم يكون كذلك كجزء من الكل فلو لم يكن
 الاول كلمة زائدة مشتملة على اجزائه اربعة كما هو الواجب فكذلك كل واحد من اربعة
 ولكن الشان في كيفية التطبيق واستخراج الاسماء بغيرها من كل معنى على وجه
 والله وفي الفصل والذين الحديث السابع في محال من اعتبارها كالشبه والارادة
 العدد والافتقار في الكفاية على من جعله فالعقل العالم على كل شيء كيف علم الله تعالى
 علمه وسأله وأراد وعده وقضى ما قضى وما قضى ما قضى وما عده وما عده ما عده
 كانت المشبه وبشيء كانت الارادة وبارادته كان العبد وبشيء كان الفضاء
 وبشيء كان الامضاء والعلم مستخدم المشبه والمشبه بآية والارادة بالشيء
 والشيء بغيره يقع على الفضاء بالامضاء فلابد ان العلم بالمعلوم قبل كونه والمشبه
 المشا قبل غيره والارادة في المراتب قبلها من العبد لهذه المعلومات قبل ان يتصلها
 ونحوه قبلها عيناها ونحوها والفضاء بالامضاء هو البرهان من المعقول لان ذوات الام
 المدركات بالحواس من ذواته ويزعم ويخبر وكل ما يثبت ودرج من انشأه
 وعلمه وسأله وعده ذلك ما يدعى بالحواس فلهذا يشار به في بعض النسخة ما لا يخفى
 فاذ وقع من المعنوم المذكور فلا بد ان الله يعقل ما يشاء فلو لم يعلم علم الاشياء
 كونه بالمشبه عن صفاته ما وجدوها وانما هي قبل ان يعلمها وبارادته
 من انشائها في الوجود صفاته ما وجدوها وانما هي قبل ان يعلمها وبارادته
 ابا نلداس اما كيف اودع علمها وبارادته ما شرح علمها وبارادته ما شرح علمها

الغير

الغير العلم ببيان لغير المراد بالعلم في هذا الحديث بالعلم الذاتي لا الذي لا يعلم
 المعبر عنه بالوجوب والاطلاق والافتقار والجهل وعالم الامر والكلمة التي تخرجها العلم
 الاكبر وادام الاول وهو المشبه الامكانية للمعقل بجميع اسكانها في الاشياء التي
 لا تضاد فيما قبل يكون ما لا يحدده وهي محصورة مع المشبه الكيفية ذاتها ونحوها
 باعتبار التعلق فان معقله لا يكون غير هي كوان الاشياء وهي الحلال التي تليها الاشياء
 فانه وتعلقها اخرى ومعقله الامكانية اسكانها التي هي اصل بالمشبه الى الاكبر
 والا كوان طارئة عليها ومنه يتبين ان غيرا وكذا هي متحدة مع الارادة وما عداها
 ايضا وبان هذا المثال على وجه الاعتقاد ان المشبه الذي هو عقل الله تعالى واحد
 وانما بعدد اسماؤها باعتبار عقله متعلقا بها باعتبار تعلقها بالامكانات التي
 علمها باعتبار تعلقها بالاكوان فبشيء مشبه وهذه المزية هي الذكر الاول كما ان المشبه
 ليجوز والمراد به اول ذكر الشيء على غير الشخص والغير ان عقل هذه المزية لا يكون
 مذكورا على وجه كل صيغة لغيره كاللذات الصالحة لان كينونة ذلك وعده ونحوها
 باعتبار تعلقها بالامكانات في اودته وهي العزبة على ما دنا وما ذكر الشيء لانه
 من غير انفسه وما هو من ذلك الاول كان من غير وجوده وباعتبار تعلقها بالحدس ونحوه
 الحدود من البقاء والافتقار ونحوها حتى فخر وهذا اول التعلق انشائي وبدون السعا
 والشتاوة وباعتبار تعلقها بانعام الشيء في صفاتها وباعتبار تعلقها بالظواهر ذلك
 الشيء ما دام متعلقا على جميع ما يبرز عليه من اللات على الصانع وغيره الذي انشأه
 وهذه المزية تميزها بالانواع الساطعة التي هي اركان للعقل ويعبر عن تلك الانواع ايضا
 بصيغة الاول الذي يشرى من الاقوال الا ان العزبة التي هي اركان العرش وما ذكرناه على وجه

من حيث السبب كما بينه على علم مرة بعد اخرى وعلم ايضا ان العلم والمشيئة هما الكثر
 في قولنا لا يتحقق بشئ من علم الا انشاء وان تلك الاربع مما لا يتحقق بشئ من
 الكون بدورها اذ التصنيع كالسبب مثلا لا بد من مادة كالخشب هو المخلوق الاول
 وله مادة هي معلق المشيئة وصورة هي معلق الارادة ومن صورته هي المخلوق الثاني
 ومبدؤه هو الله تعالى وحسب ما يراه كقوله الخشب على الارض مائة على هيئة السبب وهي
 معلق القدر غير البعد ولما ذكره في الاختصاص ولما نها سببها وهو معلق
 الفضا واما الاذن والكتاب والاحمل كافي الكافي عن اي عبادهم انما لا يكون
 شئ في الارض ولا في السما الا بمشيئة المصنوع السبع بمشيئة ارادة ومعه فضا واذن
 وكتاب واجل من زعم انه ينفذ على نفس واحدة فقد كفر بالارادة بالاذن انما لا يخرج
 شئ من الاشياء من امكانه الى كونه من كونه الى هبته ومن هبته الى حذره ومن حذره الى
 قضائه ومن قضائه الى امضاءه الا ان من الله تعالى كذا في كل حال من حاله لا يورث
 هو نفس الله وشيئ في كل منته من المراتب التي يرفع عليها من اول نزولها الى آخرها
 الى وصولها الى حال الفناء فان كل شئ مكنون في علمه ووضعه بعينه وفي سببها
 بمبارة والكل في كل مقام من حروف اللوح المحفوظ وكل انزوا واجل مدة بقاءه في
 كل طور من اطوار ووضعه في صورته في كل طور في ادياره او اعلى قاعها
 وفي الاول ان الاذن هو الامضاء وقال بعضهم ان الفرق بين المشيئة والارادة بان
 والجزئية والتقدم والمعارضة ولكن الفرق بين الفضا والقدر على السبب في انما
 في الاخبار والقضا بمعنى الحكم والاجاب فياخر من القدر والامضاء هو الاطلاق
 الخارج انتهى فقوله وحدهما عظماء لاخبار الطائفة ليعلموا نظر الاعباد وقوله

بقدر

القدر فافهم اي مقدم سابق على الفضا المعطى بالامضاء لئلا ينافي القدر
 الماصد والاشياء لا تخرج من الفضا كما يربوهم من طبعه فيا علم من شأه
 ان ما امكن الله تعالى له المبدأ فان يوجده في الكون وان لا يوجد بل بمشيئة
 امكانه في الوجود ومعه فاعلم ان يوجد ما بهت راسه فلا يتحقق الا بالامضاء
 بل بعد ايجاب الماهية وعلم المخلوق الاول فلهذا في السابق الثاني وهو في
 وفي ايراد الى اخره فالله تعالى الباقي الخريج عن الامكان الى الكون وعن المخلوق الاول
 الى المخلوق الثاني على ما في تفصيله انما الله تعالى في العلم الى اخره بغيره بل
 السابق بغيره وهو ان العلم المعلق بالمعلم الذي هو مقام امكان الشئ قبل
 مقام كونه المشيئة المعلق بالمشيئة الذي هو مقام وجود الشئ قبل مقام هبته
 ما بهت والارادة المعلق بالارادة الذي هو مقام ما بهت الشئ قبل ما سببه
 من مخصوص الذي هو مقام القدر والمخلوق الثاني والقدر في هذه المعلوم
 الواضحة في مقام الامكان والمشيئة والارادة قبل مقام قضائه الذي هو عينه
 عن تفصيلها اي يفرق اجزائها وتفصيلها اي يربط بعضها ببعض فما كان مما يشتر
 بالفتيل والنفسيل معاد وما يربطها بالفتيل فيله خاصة وقوله عبادنا قد
 اي تفصيل لا يربطها بكونها ما يشترها او متخفا في فضا الخاص والمخلص
 القدر قبل مقام الفضا الذي هو مقام ما قبل الشئ والمتخفف في الخارج بخصيصا
 فانه بالتحقق كذلك يكون مربيا اي يحكم انما انفسه بغيره بغيره وبالبراءة
 بغيره والقضا المشيئة بالامضاء المعطى هو المبرم من المعنى لا شئ له بل هو
 واحكامها وانما هو الالزام بالامضاء معطى اي المعنى للشيء المحل ظاهره

معلق الفضل الذي هو خارج الرب المحسوسات مع ان يتعلق بغيرها ايضا اما
لاشغالها بالناس بها الا ان يندل بها على غير ما عاين من الحواس فلهذا لا يندل
على ما هذا الا لا يعلم اليها ههنا كما عن الرضا على علم واما لان كل محسوس الماتزل
من القرائن العينية كما ان تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر
معلوم فان خزائنه الاولى لا يمكن المعبر عنها بالعلم واما المراد بالثالث الاخر الساتر
على مرتبة للشيء في اقسامه فانه وعقله ونفسه وعقله ودرجه ونفسه وعقله
نفسه وعقله ودرجه ونفسه وعقله ونفسه وعقله ونفسه وعقله ونفسه وعقله
مرتبة من هذه التي هو مقام فضائله وانك الساتر لمرتبة العينية التي هو مقام
شبهه وارادة وحده وفكره ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته
درجته العينية على غلبة اولها على اولها على اولها على اولها على اولها على اولها
وعاين ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته
سابقا وانما هذا ان العينية في مرتبة فكره ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته ودرجته
في شيء يمكن ان يكون في الخارج ووجهه في عالم الشهود واما بعد بغيره ونفسه
الخارج الذي هو مقام فضائله المنسوبة اليها فلا بد ان اذ وضع هذا وضعه
تكون البداية بعد وضعه في اقسامه واهلكه ونفسه وعقله على ان عينه كاشفا
بغيره واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه
فلهذا في عالمه ان يكون علمه الله تعالى في امكانه بالعلم الامكان الذي هو في علم
الاشياء الا كما يتبين العلم نفس العلم بالذات كاشفها بما في انتم في بيان حديث
عمران الصافي وعالم الامكان يقال له العلم كما مرتبة اول الحديث وعن الصادق

عليه السلام

عليها السلام في تفسير قوله تعالى هل اى على الانسان جبين من الذكر الذي يكون
شبهه كذا رافا كان مذكرا في العلم لم يكن مذكرا في الخلق فلهذا وبالمشقة
من المعنى اذ العريف فان الاشياء في مقام الامكان والصلوح خارج عن الصفات
المشبهة والمحدود والمميز والوصول النقص والغير انما هو في الذكر الاول ودرجته
المشبهة المعقولة في مقام الاشياء فان التميز انما كان في مقام الصور التي
هو مرتبة الارادة كما قاله وبلا اذ لا يميزها الى اخره لان العلم لا يميز في مرتبة
حدودها وصفات مرتبة في الجمل فالمشبهة مقام بغيره هذه الصفات او مقام فلهذا
اي مقام العلم كما كان الامكان والمقامات المتساخرة ايضا كالأرادة ودرجته
كلها مرتبة العلم فان العلم في كل مقام يخصه بالعلوم بغيره وفكره واهلكه التي
انما الاشياء اي مرتبة هذا وهذا قبل اقلها وهذا فان اقلها والاشياء انما يكون في
صورها التي هي حاله في صورها وانما الصور انما هو بالارادة التي هي
بعد المشبهة واما الاقلها والتمام للاشياء من بعد انما هو احكامها الذي هو
مقام فضائله ودرجته واهلكه اي انما هو في مرتبة علمه وعقله ودرجته ودرجته
او الخفية اقلها اي اول وصف وجوهها في كل مرتبة واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه
مرتبة اولها ودرجته من مراتبها واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه واهلكه
اي مراتبها او محال ظاهرها كالأشياء في الارض والخطاب في البحر والجميع في
السماء والصوت في الكهف والصورة في المرات ونحوها وهكذا ودرجته واهلكه واهلكه
والله اعلم من العقول والحواس على تلك الاشياء او على امكانها ومعنى انما انما كان
الاشياء والارادة عليها بالعلم هو خلفها في امكانها من مرتبة حكمه كالمعنى انكره

الاجزاء والاسناد على القدم بان المنيبر كانت حائرة لاحد الى منبر
 اخرى فبطلت وبارها حائرة وقطعت واصفرت لانهم بقية ولا يصبر وروى
 قولا كانت حائرة كان الله تعالى محلا للحادث باطل اما الاول فلان المنيبر عبارة
 فقلنا وقطعت الفعل لا يخرج الى فعل اخر بل انما يحذف الله تعالى بقية ويحذف
 المعنى لا ينيبر اخرى ويكسر كالتشوية لا يحذف ما يحذف اخرى وهذا
 معنى ما رواه الصدوق في توحيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال خلق الله
 بقية ثم خلق الاشياء بالمنيبر وقيل في معناه وحيث اخرج بعضها بعيد وبعضها
 قاسد منها ان المنبر المنيبر في اللوح فان سائر الاشياء وحيد ما عدا ذلك اللوح
 واللوحة وما اقبل منه لم يحصل منه غير الحق في لوح سوى ذلك اللوح ومنها ان
 المراد بالمنيبر منبر العباد لا خلق الله تعالى من منبر زائدة تعالى ولا اشياء
 اما عليه ومنها ان خلق الله تعالى منها كذا من كذا لا من كذا لا من كذا لا من كذا
 ولا من كذا على منبر اخر هذا والله الشاف فلان المنبر ليس صفه بل منبر
 والاكوان من منبرها لا حلالا لغيره لانه تعالى لا يكون محلا للحادث لا يكون محلا
 انما هو محله فقلنا انما الله تعالى فيها اللوح سائر الاشياء ما احبام صدورهم
 والصفرة لانهم بقية الى اخره من كل معلول جبرها كان او غير صفه لعلنا
 بما احبام صدورهم لان المجرى فان من غير صفه جبرها من عرج
 المشرك فانما احبام صدورهم جبرها من عرج وكذا الكلام الذي هو صفه للكل
 فان من صفه صدورهم والاحكام عرج صفه للكل ولا يخلط بين احكامهم
 والله في الاعمال **الحديث الثاني** في القضاء والقدر بانه على امر في الكافي

كان ابراهيم المومنين عليه السلام بالكوفة بعد صفه من صفه انما اقبل شيخ خباب بن
 ثم قال ابراهيم المومنين اخبرنا عن منبرنا الى اهل الشام ايضا من الله وقدره
 فقال ابراهيم المومنين اهل ما شيعنا علمهم بالعرف ولا عظم طين طين لا يصح من الله
 وقد وقال له الشيخ عبد الله احسب عناق يا ابراهيم المومنين فقال له يا شيخ
 عناق لعظم الله لكم الاجر في صبركم وانتم سائرهم وفي عناقكم وانتم
 مومنون وفي صفه منكم وانتم مومنون ولم يكو في شيء من حالكم مكرهين
 ولا البرمطرين وكان بالقضاء والقدر صبرا وتقليدا وصفه في افعالهم
 ونظن ان كان قضاء حقا وقدر لازما انه لو كان كذلك لجل النوازل والاعصاب
 الامر الذي والذين من الله وصفه معنى الوعد والعهد فلم تكن الامور التي ولا حجة
 للحسن وكان الذي يولد بالاحسان من الحسن وكان الحسن اولى بالصفه من الحسن
 ملك معا لكون عباده الاوفان وقصيرا الرحمن وجرب الشيطان وقد ربه هذا لا
 ويجري ان الله سبحانه وتعالى كلف خيرا او شرا او اعطى على القليل كثيرا
 ولم يعص مفعلا او لم يطع مكرهها ولم يملك مقصودا ولم يخلق الملائكة والارض وما
 فيها الا خلا ولم يبعث اليهم مبشرين ومنذرين عسى ان الذين كفروا يأتوا
 الذين كفروا من النار فاقض الله الشئ بقوله الله الامام الذي يوجب طاعة يوم القيامة
 من الرحمن فقلنا انما اوصيف من امرنا ما كان ملتبسا اخرا من ذلك بالاحكام احكاما
بيان الله ما اذ يرفع من الارض وفيه بعد الله احسب عناق يا ابراهيم المومنين
 لا يكرهنا كونه من جبرين فاحسب اجر صفه عبد الله لعلم شيعته بطهه ويجعل ان
 يكون استغناء ما على مبدل لا تكاد في الجواهر في لو نظن ان كان قضاء حقا

قال الشيخ في
 في من كذا لا من كذا
 ولا يصح من الله

الخاصة مراده عالمه بالحكم هنا غير ما مر من المشبه المحيطة فان النفس المحيطة بال
الحق اي الجلي والفعال وانما هو على حسب المصلحة وعلى حسب ما يحتاج اليه العبد للملا
يكون الجبر لا التخيير في كل ما يوجد من جزاء وشر لا المراد بالانفس المحيطة
هو اجبا والعبد فانه لا يكون متبعا في الكافي في شرح عبد الله في حديثه ان
لم يجز اجبا على عبده ولا ارادة حكمه من احد ولكن حين كثر كان في ارادة
الله في علمه لا يوجب الى متى من الجزاء فلهذا ارادهم ان يكفوا عن حال البس هكذا هو
ولكن في قولهم انهم سبكون في ارادة الله اهل جهنم وليس ارادة حكمه انما هو ارادة
اختياره في قوله وكان الدنيا ولي بالاحسان من الحسن وذلك لا يترتب على ما لا
لذلك لا يجز عليه بل هو الغيب في الطاعة فيجب ان يحسن اليه ذلك لان بسا السبر
للمعصية التي هو عالمها ومنها ويحرم فيها وقبل ان يغفل على الصنيع ويصير محلا
للامانة الناس حتى لو كان بالاحسان لكان ذلك والاعمال والبر المحسن بالعبودية فكيف
ما ذكر في عالمه ولم يطلع بها كبر الوفاء والفتح تكلف في قوله ولم يطلع بها
اللام المكسورة ومعناها كسر الوفاء والوفاء في سبيل الله والام فيهما او بالتحسين في
مع فتح الباء ومعناها بالفتح في الصوابين حازوا رجاء العبد هذا وقد ذكر
الحكمة المذكورة في الجوارق موضع متعددة وقال في موضع منها عبدا ما قلناه و
رومان الرجل فانها النفس والعبد الذي ذكره الامير المؤمنين قال الامير الباقر
والنفس المعصية والتمسك من فعل الحسنه وتوكل المعصية والمعصية على العز في الله
والتمسك لان من عصاه والوعود والوعيد والترغيب والترهيب كل ذلك فضا الله من
اصنافا وغيره لا غا لنا اما خبره فان غلظت فان الظن لرطوبة الاعمال فقال

الرجل

الرجل فرب عن امير المؤمنين في شرح الله عليك **فببطل** اجاب في ذكر النفس
معان عشر احدها الخلق من قوله تعالى ففهم من سبع سموات في يومين اي في
وما فيها الحكم عن خلقهم بالحق اي حكمنا انهم غير خفيين بملكنا لا بعدد الا ابا
اي امرنا بالعباد العلم غير الاحاط في نفسهم في خفيين خفيين اي علمنا خاصها بالاعمال
فخر خفيين اي في اسرارنا في الكتاب لتعبدنا في اعلاهم ما وسما العزل نحن
والله بعض بالحق اي يزل الحق ما بينا الحق فخر خفيين خفيين عليه الموت اي خفيين انما
الفعل نحن فخر ما انت فاحسن اي فعل ما انت فاعل ما سمعنا الا انما نحن فخر خفيين
موسى لاجل اي امرنا بها الفراغ من الخفيين فخر خفيين الامر الذي فيه تشبهنا اي
خفيين كتمانهم وخفيين لان خفيين اي خفيين كتمانهم وهذه الوجه صفوا لغيرهم
الغافل في جوارده عن امير المؤمنين عليه السلام فقل ان العبد انما يطلع على الكتاب بعباد
خدا في كتب وعلى الخلق في قوله تعالى فاحسن اي فعل ما انت فاعل ما سمعنا الا انما نحن فخر خفيين
الغافل في اي عينا واخرنا بذلك ولما مرقتنا لتفصيل هذه الوجه تعلم اننا لا ينبغي
على معنى واحد في جميع الجوارب بل ينبغي صرف كل الى ما يليق به وقد نقل عن العلامة
ان بعد ان نقل حكمه من المعاني قال ان ارادة الله في عبده تتفاضل في اعمال العباد
وقد رواها انما خلفها واولها من جواربها في سنة البنا وان ارادة الله في العبد
المحظية وبها الملازمة وعلم انهم سبقتهم في جميع وهذا هو المعنى الذي
على وجوب الرضا بفضا الله وتوكل ولا يجوز الرضا بالكفر وعجزه من العباد الخفيين
ملخص القول قد عرفنا ان النفس بمعنى الاعمال انتم جميع في افعال العباد وعلى الوجه الذي
بيناه وكنتم ليس في اول الامر في وجوب الرضا بالانفس انما جميع على ذلك لا وجوب

كفر الكفار من بين من صدقوا ولا يجوز الرجوع وكذا ان ارادوا التوبة باختيارهم لم يجز
 فقال على الايمان بل ارادوا الكفر من ارادوا رجوعه وفساده فيه على من صدقوا اختياره كما
 في حديث الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام في رجوع الفاضل ان الفاضل من عادى الله
 فلهذا حسن مطابق الصلوة ونظره في ذكرنا ان الله لا يرضى بصدقه من لم يات به من قبل
 ولكن بعد صدوره من لا بد له ان يرضى بغيره اجماعا للفقهاء من الامام عليه السلام او من
 يعرف مقامه **والله اعلم بالصواب** المقول من الصدوق في اعتقادنا انه اعتقادنا
 في الفضا والفضل قال ان الله عز وجل اذا جمع العباد يوم القيمة من عباد
 عبده اليهم ولم يشاءهم عاقبهم عليهم والكلام في العذر من عذرنا كما في المثلين
 لرجل من سائر العذر يقال يخرج عذر فلا يخرج سائرنا من عذرنا فقال طريف عظيم فلا
 لتلكم ثم سألنا ان الله عز وجل لا يتكلم وقال امير المؤمنين في العذر لا
 ان العذر من سر الله عز وجل من عذر الله عز وجل في حجاب الله عز وجل من خلق
 الله عز وجل من عذر الله عز وجل في علم الله عز وجل العباد عليه عز وجل في علم الله عز وجل
 لا يتم الا بانه حجة الربانية ولا يصدق العذر ان لا يعطى العذر ان لا يعطى
 الواحد لا يرضى عن كل من لا يرضى عن كل من لا يرضى عن كل من لا يرضى عن كل من لا يرضى
 ما بين الشرف والعزب اسود كالليل الدامس كغير العباد والحيوان والجمادى
 اخرى في عذر من خلق الله عز وجل ان يطلع عليها الا الله عز وجل الواحد من يطلع عليها فقد
 صدق الله في حكمه ورازقه في سلطانه وكشف من سره وسره وباه بعض من الله
 وما ورجعه وبطلان الحجة في حق امير المؤمنين عليه السلام عدل من عذرنا ما بل
 الى مكان اخر فيقول ان امير المؤمنين نقر من فضا الله فقال ثم اقر من فضا الله الى

قوله
 الصادق
 لربنا ربه
 سائرنا من
 نقر في الفضا
 والعذر

فدا الله وسئل الصادق عن الرق هل يقع من العذر شيئا فقال هو العذر
 انما اقر الله بالرضا والرضا في حديثه زلزاله هو حجة على العباد واما عليهم
 ما ليس باختيارهم كالموت والهرم والمصائب والامراض ونحو هذا واما التوحي
 الكلام في العذر من كان عن الميئيد وحده اما ان يحضر بعض الناس الذين يفسد
 الكلام فيه ولا يحطهم الا الله عز وجل ان يكون عامرا لكثرة المكلفين او ان المراد
 به الموقر عن الكلام في طلال الاشياء وطلب تعاقبها الا ان العذر في معنى العذر
 والعذر في المعنى ان يقال ان خلق الله عز وجل امره ان يكون من كان لا يرضى عنه
 هذه الامور من اكثر حجة وان اعلم ان كل ما حكمه وصالحه وفعله الا ان العذر
 الى اخره فيما لا يحال الا ما ذكره عن كل من بعض احببنا نحنا وحملهم ان امر الله
 خلق كما قال تعالى اما امر اذا اراد شيئا ان يقول لكون فيكون ومعنى في كماله
 وكان امر الله عز وجل لا يرضى عن كل من كان امر الله عز وجل امره ان يكون من امره
 ما هو في ربي لا امر الله عز وجل من امره هو مقدور ربي لا امر الله عز وجل من امره
 نقر ان امر الله عز وجل من امره هو مقدور ربي لا امر الله عز وجل من امره
 وهو ما ذكره مولانا علي بن الحسين في كافي الجار ان الله عز وجل في العمل بمنزلة الروح
 فالروح يتحرك لا يجس ولا يعبر بوجه صورته لا حرا ولا غائبا فاذا اجتمع في جوارحه
 الحديث وهو الله الواحد في البسيط الساري في هذا كل الموجدات ونحو هذا
 هذا الحق في كل ما يلزمنا هو بحسب تلك القابلة كقول الشيخ في المثل في الاختلاف فان
 هذا الحق يتخصص بغيرها بالاقوال فيخصص ذات الحق التي من العذر في العذر بالية
 ثم يقولون بغيرها وهذا كل افعال المفضل لصفاته وافعاله الى ما شاء الله

فان كانت العلة اولى بمتغيره من اقله لزم ان تكون كصور الطاعات صا وهذا هو الحق
 بيا احيى وانما هو الاصل والعلل والاعمال العلة التي هي عبادته عن الله الذي هو
 الوجه والمادة والروح للعلل والاعمال محبة وصورة وحسنة ومنه يظهر ان العلة
 فياكن الامور من محبة الاسلام ان افعال العباد وتخلو في هذا خلق بغير
 تكون انما هي لغير العباد وما يخلق في افعال الموالي الله سبحانه من غير ما يخلق بها في جميع
 المراتب من الذات والصفات وغيرهما ولكن في افعالهم على كونهم في الصورة
 فالصور من العبد بالله والله سبحانه يجعل العبد مدخله في كونهم في الصورة
 العمل لخلق الاختيار وعدم الجبر والامتناع ان هذا النوع من المشاعر
 وهو راجع الى الله تعالى وحجاب واسطر بغيره تعالى ومن خلقه لا يكون الوصل الى جوارحه
 لاحدا الا من كان الانعام واسطر وحجاب في الظاهر بغيره تعالى ومن خلقه وهو
 محب لجميع ما كان وما يكون لا يخرج من شئ من العلويات والسطويات ولا يشق
 من قدره من الامور والاعمال ولكنه في بعض العوالم مع ان الكثرة خلقه وسواها
 كالليل والنظام والقياس والبيان من عبادته عن الامور المخصصة من ذلك الجبر
 بالجبر لان الجبر مستقر من الحيات ولا يمتثل الا بامر الله وعلمه حين كونها
 مستقرة والموالي والصورة مستقرة الى الحق وسفله حين كونها على خلاف ذلك
 الشمس التي في قعره هو ظهور الاربعة والخلق بغيره وهو الذي لا يطلع عليه الا الله ولا
 الا من الله من اراد الخلق عليه من دون ان يكون له عين الله ضد الله في حكمه
 لا تاراد ان يبرهن الله بغير الله وقد حكم حكما حقا ما لا يبرهن بغيره قال الله تعالى
 اعرفوا الله هذا هو الله ان يجعل العلة في هذا النوع عبادته عن العبد والخلق

الذي يقدم ذكره في حديث العالم على انهم وهو احد الخصال السبع التي مر بها لا بد
 شئ في الارض ولا في السماء انما بان ما ذكر من الصفات الخالصة في العبد والخلق
 خالصة في العبد والخلق الاولي ولان جملته عبادته عن الله لا يمكن ان يكون في عالم
 الامكان السابق على الوجود ان كان قد ابدى كرامة فعله في صفته والخلق امكانا
 وكوفي والعقل الامكان هو علم العبد الذي يخلق من الله سبحانه في خلقه اقر من خلقه
 افعالي قد ابدى بل يعني ان العبد انما يفسد بغيره تعالى فلا يباقي كون الشئ بغيره
 الله انما من السلاسل والصور في محبة الله سبحانه في كل ذلك داخل في علمه
 وفضله ولا يباقي شئ من ذلك اختيار العبد في عمله ان يكون له العبد الله سبحانه
 حكمه وامر انما انما العبد بامر الله تعالى وهو الذي يخلق من الارض جمع وفيه كبر
 هي العزة التي يربى بها صاحبها لا في كل شيء الصنع وعزده الله من الامور **شبهة**
وتجيب العباد والقد صار ان الله تعالى في الادارة لا يامر بعبادته من ماله بل
 الذي هو جوارحه والعباد والخلق من اجزاء العالم المتكامل سابع ما في سائر من
 الخصال السبع فالمعنى في ذلك وجانبه في خلق الجوارح التي عباد الله والعباد والعباد
 خلقا من خلق الله وهو الله في الخلق ما يشاء قال الله تعالى خلقنا من خلق الله
 الحياء او صفات من صفات الله او صفات التي هي من خلق الاشياء وتعد في الارض
 الساجدة له الذي اجابته في الاعمال والخلق في الخلق ما يشاء والعلة انما امر بعبادته من
 ماله في خلق الاشياء فانما يتدرج في الخلق الى ان يخلق في العبد والخلق في الخلق ما يشاء
 فخره على كل شيء في خلقه وبما اكد ما ذكر في هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
 خلق العباد ودمهم لا يبرهن ان خلق آدم عليه السلام بالحق في ارضه على الله تعالى

قد رزق الله الملائكة فيل ان يخلق السموات والارض بحسب ما في القصة فان السابق على
الحادث زمان محدد وحادث مخلوق ثم لا نشأ في بين الجبرين فان الله في
مقام الاجال يندرج جهتها محسنة العاقبة مقام الفصل كان القول بان الله
خالق عالمين لا يشأ في القول بان الله خالق الله عالم فان كل هذه القول ومبدع
نحو عالمي العيب والتمادة وان شئت قل على الدنيا والارض والظلال والاراء العام
والسنة هذا المنة كافي عالمي الاراء بجملة ما في من امير المؤمنين عليهم من قولنا
اصغر من ذبيبتين وحل المراد بالافين المنة ان الانسان فيل ومبدع حقيق ادم
وهما منة الضمير المحببة ومنة البنية والضمير لالفت ملاحظة ان كل يوم عند
كالت سنة ما ينفذون وان اريد بها الانسان فيل ومنة ما ادم ام المسألة فيل
ظاهر السموات والارض المذكورين في اربعة الاخرى فاما منة عيب هذا العالم
الكون ومنة العيب لا سكا في المنة واما محسنة الله سنة فعمل المراد في
المحسنة التي فيل ادم ام اى بل مقام عيبه وفيل مقام عيبه السموات والارض
ملك المراد به منة الجبر والمسال والمادة والطبيعة والحق والارواح والعقل والقلب
والفعل والمشيئة ثم ملاحظة مقام النقط والالاف والخرقة والكل والى الارض وكل
من هذه العشرة فيصير جبرين واعبادا لالاف كارد بوجوههم منة الجبر والدين
والجبر او الملك والجبر والدين والدين والدين والدين والدين والدين والدين
ثم ملاحظة المقامات الخمسة المذكورة او محسنة العشرة السابقة على كل من هذه العشرة
ثم ملاحظة الالاف كارد الله تعالى هو العالم الفصل الثاني في نفي الجبر والصواب
والاشارة لا يرد في الامر في الكا ومن احد بين محبة الله تعالى فان ملك لا يفسد

ان بعض اصحابنا يقول الجبر فعينهم يقول بالاستطاعة فان فقال في الكتب
لجبر الله الرحمن الرحيم قال على من الحسين ام قال الله عز وجل يا ابا ادم ميثاق كنت انت
الذي نشأ ميثاقك انت الى فراخي ويخفى في ميثاق على محسنة جليلك سمعا
ميسر اما اصحابنا من جهة منة الله واما اصحابنا من جهة منة الله وذلك
اولى بحسب ملك ملك وانما اول قسما ملك من ذلك ان الاستطاعة اصل وهم
فمنظرت لك كل شيء في ميثاق الجبر هو ما من الاستطاعة من ان الله تعالى اجري الاصل
على ايدى العباد ومن غير ذلك في ميثاقهم جهادهم على الله والحق في ميثاق الله ايسر الله
اوجدا العباد وادعهم على تلك الاصل وفرض الله الاختيار ثم منقولون بالاجابة
على نفي مشيئتهم وعذرهم وليس الله في اصالحهم صنع وعذرنا في الزمان ملاحظة ان
لما فيهم من كسب في الفرض ان ما في الجبر لو ما لان الله تعالى في العاصيين مع كونهم
في العاصيان ضد الله تعالى الظلم لله تعالى وكن في نفي الظلم لله تعالى في عبيد حبيب
على منة سببه واحاطت به خطيئته فادركت اصحابنا ان الله تعالى في اصحابنا
وعذرهم من الايات الكريمة في انهم واما الحق في حقهم ان الله تعالى في ميثاقهم
الاجابة ضد الله تعالى في الجبر ووجب على كل ما على من جبر مشيئة الله
ومنة وعده وعبيد وعذرهم من امير المؤمنين في الحق في السابق بيلك
الجبر في حق وان الجبر في حق هذه الامور ويجوز ان الله تعالى في منة الله تعالى
الجبر في السابق في الله تعالى في الايات وفضا الله تعالى في الجبر في الله تعالى في الله تعالى
العد في الايات على المنة في الله تعالى في الايات في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى
العاصيين والممنة في فيل الايات في الله تعالى في الايات في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى

الاستطاعة انما تطلق على القدرة المنعزلة على حصول الامارات والادوات والله اعلم في
عن ذلك لا انما هو الله صرح في خبره في خبر الصادق كون الاستطاعة من دينه
ويعين انما انما بان ان المعنى هو المعنى من هذا هو الظاهر من هذا من المعنى وكذا
من الخبر الذي كذا من خبره في هذا في السائل وبعضهم يقول بالاستطاعة وانما انما
الاحكام المكتوبة وهي كما يستفاد منها انما ان احدهما استطاعة امكانية وهي من جهة
توجب ان يكون كائن الصادق ما كلف الله العباد كلفه فعل ولا ينافي عن معنى
حصول الاستطاعة امرهم وغايتهم فلا يكون العباد اخذوا لا تاركا الاستطاعة
فيلزم ان يكون في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
وهي التي تكون مع الفعل انما ان في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
الزيادة من كان استطاعته انما ان في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
ولا يكون كذا في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
عن الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
ابو عبد الله عليه السلام في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
الله خلق خلقا جعل في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
اذ فعلوا ذلك الفعل في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
لان الله عز وجل عز من ان في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
كانوا محبوسين كانوا اسودوا في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
اهل بيت النبوة والائمة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة

انما

الادوات على فتحة الاستطاعة وان من الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
ولنا حجة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
معان في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
يجب ان يكون ان في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
سواء ما يثبت على الفعل في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
كان استطاعته في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
كما انما في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
فقال في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
لربيب في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
الحج في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
استمع في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
يعلم في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
فما مثل في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
ولكن في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
الطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
ومع في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
المادة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة
والله العالم في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة في الاستطاعة

من

فقط

[illegible]

للاختيار وفرد غنظت لك الى اخر مثل اي خلقت لك جميع مصدا ليل من اعشقا
والقواس وسائر ارباب المعاش والمعاد فان اطقت تلك الترتيب وان عصفيت
لنقلنا العباد اياهم لا يبعدان يكون القول المذكور في الامام علي عليه السلام
الاخر في المقام والله وفي المقام الحسين في الدنيا في الكا في عمن آت
عن ابي عبد الله ما قال ان الله علي بن علم يكون يخرجون لا يعلم الا هو من ذلك
الدنيا وعلم على ملائكة ورسله وانبياؤه حتى خلقه بيان الدنيا في المقام من اركان
ما ذهبا لربها صاها الا انما هي والاحبار منكم ما فيها ما يشاء الله سبحانه فاعلموا
الحجرات بغير هذا الدنيا ومنها ما عبد الله في مثل الدنيا ومنها ما عظم الله تعالى
ومنها ما لم يعلم الناس ما في القول بالدنيا ومن الاخر ما فرغ من الكلام في الدنيا ومنها
الحجرات الطول المروي في عقل الشريعة عن الزمان في جواب سليمان المروي حيث
انكر الدنيا ما جارية بحيلة من ايات الكتاب واخر الى ما لا يدرى الاطباء من اراد
الاستغناء من ذلك فليعلم ان ما هذا لك وعن كثير من الحكماء انهم يشعروا على انها
في ذلك انهم بان ما يسيرون البتة هي الدنيا عباد الظاهر الذي هو ظاهرها
لهيكن وهو اخر آء عليهم وصاراهم عن شين الحيل الى صم بل المراد بالدنيا الذي
ورى في الاخبار وذهب اليه العلماء الاجار هو انما في مقدم ما الدنيا وبخبرها
دنيا وبخبر ما الدنيا وبثبت ما الدنيا وانما كل يوم في شان من خلقه وروى
اما في الدنيا وعبرها حتى ايات الدنيا وروى اليهود والنصارى بان الله تعالى خلق
من الاخر كما يخلق به ما اشاروا اليه من جليلين وفيه يعلم الله تعالى بانها افعال لما
والعمل لكل احد ما يخصه من الغناء او الايات تأتت به في الاثر وان والاعمال

بعض

مبلة ارجع ونحوها ونحوها وبخبرها ما يتركها ما لا يدرى او الدنيا بدعوا العباد الى انما
الله والوجه اليه واركانه لا يحال الرتبة له وبخبرها ما يحال النفس الامارة عليه
وبخبرها من الخوف والرجاء الذين هما جاحلان الذين يخبرون بذلك كالانسان
وبخبرها الى سعادة الدارين ومن هذا ما قاله ما عبد الله في مثل الدنيا او ما عبد
بعبادة مثل العباد في الدنيا هي الاثر بالدنيا لان هذا الاثر هو اصل كل خير
والداعي اليها او المراد ما عبد الله بعبادة مثل العباد في الدنيا من الاثر بالدنيا
انما العباد انما يشعرون انهم من الله وبخبرها ما يتركها ما لا يدرى او الدنيا بدعوا
وبخبرها من حجابها وبالحيلة فان الدنيا بغيرها هو انما هي في الاشياء على حق
المصلحة والحكم على ما في الدنيا لاسباب الشريعة والعبادة مثلا انما هي على حق
زبد او جعل بينه وبين استغناءه وما يلبس بحيث يفي بحسنة سنه وكتب الله
في لوح من الالواح او في صدره من الالواح ولكن نقاشا حيل صلا ارجع صبا انما
عشر سنين مثلا وفطره بعبادة نفسا ما زاد وصل وصار عمره سنين او خلقه على
اربعين ضد على المحسن من الخلق الذي كتب فيه واثبت فيه سنين او اربعين هذا
بداء وتكون بعد خفايا الدنيا في من كان علمه ناشيا عما راد في ذلك النوع او عما
استطاع من بغيره زبد واستغناءه فقط واما الرب المحط بجميع الامور فلا يدرى
في علمه اصلا فانما يعلم مقتضى البتة ويعلم مقتضى الوصل والقطيع ويعلم انه
بصيل ويكون اربعين ويكون هذا الذي انما يصيل ويصير سنين مثلا كثيرا
في لوح اخر يسمى بالوحي المحفوظ كما ان الاول يسمى بالوحي والاثبات فالعلاء
المجلسي بحمد الله في الاربعين ان الايات والاحبار تدل على انما خلق لوجين

اخذوا به بالعلم بان الآباء باعيا رزقهم العاقل للشيخ كان انكاره انما رزقهم كذا لا يمنع
 ان انكارهم من غير علم على علمنا ان الظاهر المشتمل على الجهل ونحن انهم انكره والعقل لا
 يفتقر الى لا يمنع لهم انكاره وان حصل هذا بالاشيخ لانه منقطع ان اعتقادهم المتأخر لا يتأخر
 اختصارنا العرفي نظرا الى ظاهر الاخبار التي قبل كانت تكون متواترة او متواترة مع
 تأخيرها بالعرف وعدم ما فاعلمنا من قواعد الفقهية هذا مع ان المورث نفسه اعترف
 بالعرف وعنده انهم على السبيل الداماد فاعلمنا من بعض النسخ في الامور المتشعبة كافي من
 التحليل في جميع النسخ في ذكر في العرف ايضا ان في النسخ بعد زمان النسخ والنتيجة
 ووحدة العقل الوارث عليه الفقه وحده فمعرفة وحدة العقل الوارث عليه السبيل
 وحده فمعرفة كافي في نسخة كذا لا يصح بل من فان الفقه حصل وحده وكون الشخص الواحد
 امام امر واحد فعلى الامر الذي يجمعها فمعرفة عليه بان نعلق الامر بالامر في حق واحد
 شخص غير جائز لان هذا هو ايد الخائن على الصلوة واعلم ان لا يكون له في الامور كذا لا يمنع من
 طلبه في الاجل مطلق في نفس الطلب لا في ذلك الشيء ثم بعد شخص المصلحة في نفس الامر
 بعينه ومن هذا انما لا يخاف في حصول الزمان متصفا في النسخ ليكون بناءا انما الحكم
 لا ردقابل لوجوب النسخ وكذا البناء على من دفع الطلب الصادر لمصلحة بعد انقطاعها
 او دفع ما ثبت في الوجود او غير ذلك من نسخة اصله وان ذهب جميع منهم السبيل الداماد
 الى ان كل هذا انما الحكم وانقطاع اسم امره لا يدفعه وادفعه من وعاء الواقع وزيادة
 البيان لهذا الامر مطلب ما كتبناه في بحث النسخ من علم الأصول **كل من علم ما معناه** فانه
 ان هذا علمه في الاجزاء ظاهر في ان كلا العلمين حادان انما العلم الزاوي هو ذاته لا يتغير
 وانما ظاهر ان العلم المكتون عبارة عن عالم المشتهر وانما كان لا ريب ان العلم الذي يحمله

نحو

تعالى عن الخلق كما مر في حديثنا الاسماء وهو العلم الذي لا يحيطون بشيء من علمه
 واسماءه بالمشاكل التي تنزل من حيث لا يمكن ان يكون الى شي من الاشياء وبعدها الترتيب
 يكون من العلم الذي على ملكه وانما به وذلك العلم المكتون لا يما ينزل كذا
 هو من العلم الذي على ملكه كما اشار عليه السلام في قوله من ذلك يكون الدنيا خسران
 عليه السلام فلفظ من دون في ذلك ان كل ما يوجد في الكون والاشياء والخلق و
 العنصر غير ذلك يكون حاصلا بالمشتهر بان لا من عالم الامكان الذي كان ملكه
 في ذلك انما كان في هذا الخبر ظاهر ان العلم الاول المكتون من علم الدنيا والخلق
 ومن دون العلم الثاني ليس من علم الدنيا انما هو علمهم لا شكوت عن قولهم ما
 ظاهر في كونه عونا في ذلك فليس من علمهم انما هو علمهم لا شكوت عن قولهم ما
 اخبارنا في هذا العلم الاخبار في الظاهر منها ما عن ابي جعفر عليه السلام يقول العلم على
 فاعلم عند الله عز وجل لم يطلع عليه احد ولا علم على ملائكة ورسله فاعلم ان ملكه
 فانه من يكون لا يكون بنفسه ولا ملكه ولا رسله وعلم عند من هو من عدم من
 ما قبله وبعده من انشاء بعينه ما قبله فانه ناطق بان ماعلم الملكة والرسول
 لا بد من وعظه وظاهر ان العلم الخفي يكون في البداية ويمكن دفع المناقاة ما في العلم
 ضمان تعليمه من ربي ويعلم اخباري فما اوجله الله تعالى في الكون فاعلم ان العلم
 محال والاعلم اسنوي باعني انما على اسنويهم فاعلم انهم علمهم محال
 واما بغيره من جهة فلا يريد من ان يكون الا بهم عليهم وقد صرح المفسر
 المتكثرة بل المتواترة بانهم علمون بما كان وما يكون والمراد بما يكون ما هو
 بالعلم النبا واما بالمشتهر انهم علمهم فانه كان انما هو مستعمل بالنسبة اليهم

ايضا يكون بعد في الامكان ولا يعلم في الشهود انكون بل اذ اعلم ان الله على ما لا يخفى
 من احد صفاته ثم اجابته تعالى لهم ثم بعد ذلك ان كان بطريق الحكم بان اجزهم الله تعالى
 بان ذلك الشيء يكون كذا احراز هذا ما جعل في الاجزاء متساويا ولا بد فيه كالايمان
 في العلم الشهودي اما علم في الشهودي خلاف ما وقع فتدبر ولا يمكن بعد
 وقوعه ان لا يقع وانما يمكن ان لا يقع على ما وقع واما علم في هذا العلم فمطرا
 الى خبره تعالى واجزاه بعد علم الله تعالى خبره وهو تعالى لا يخفى له الجواهر وان كان ذلك الشيء
 لا يخرج باجازه تعالى عن امكان خلافه وان لم يكن بطريق العلم فاما علم في خبره
 من خبر الله الذي لا خبر في ان خبرهم الله تعالى شيء ثم يظهر علم خلافه على فظهر ان ما علم
 الله تعالى على خبره تعالى انما يعلمه في الخبر لا يمكن ان يكون الخبر لا يمكن ان يكون خبره
 ولكن لا يقع واجزاه خبره حتى يقع خبره الخبر لا يتبدل مع خبره في الثاني من الاجزاء
 بالاعتبار في العلم بالاعتبار والارسل على ما لا يتنا على عدم وقوعه انما علم على علم
 الاولين ومما دل على وقوعه خبره على الاخبار وقد يجمع خبره على الاولين على اول
 اليهم مما امره بالاعتبار والثانية على ما يخرجون به من قبل انفسهم او يحمله الاول على
 ما كان بالوحي والثانية على ما كان من خبره لا الهام والاطلاع في خبره على خبره
 السماوية او يحمله الاول على الثانية والثانية على الثالث والثاني والثالث على الاول
 لا يخرجون شيء لا يظهر وجه الحكم في على الخلق الملائكة يجب تكليفهم بل الواجب وايضا
 من ذلك يظهر وجه الصديق في الخبر لا يخرج عيسى والبقى من حيث ظهر الخبر والاول
 صديق من الله هذا وما اوله من خبره فقلناه من الخبر وعلم عنه خبره من بعد من
 ما يشاء الى اخره فيرون ان بظاهر هو الوجه الثاني في العلم الاول والخبر في الاول

ان لا يكون من خبره عن هذا الظاهر يظهر من خبره ان لو كان انما والاعتبار فيه
 بالاعتبار لا يتنا في المجهول وان كان بالاعتبار في خبره تعالى فالتفريق في الاطلاع
 للغير عليه فيجعل على كون المراد انما في عدم من ذلك العلم اي من الامر المذكور
 خبره المذكور لا يمكن ان يشاء اي يوجد بعضها في كون من هذا على بعض في خبره
 مؤخر يخرج من الامكان ما لا يربط باجازه في كون على خبره في خبره وقوله
 بيتا الى اخره اطلاق بعد تفصيل حيث لا يخفى خبره في خبره وانما خبره انما في خبره
 من تلك الامور ما يشاء الجواهر واما ما لا يشاء في خبره في الامكان ولا يخرج من
 اكون والحاصل انما في ما لا يشاء الى العلم الخبر من فعل ما يشاء فان شاء
 في امكانه وان شاء اخرجه الى الكون وما يخرجها الى كون ان شاء اخرجه من
 على شيء اخر يخصه وان شاء اخرجه مؤخر عنه وهو تعالى في جميع الصور على خبره
 بجميع ما في الامكان والكون من خبره خبره بالاعتبار في العلم انما العلم الذي علمه
 الملائكة والارسل اي يعلموا اخبار ما خلا قبل خبره الا على الوجه الذي اخبر به كما مر هذا
 ان كان مؤخره وعلم عنه خبره من بياننا ونفصلا العلم الاول والخبر من كاهو انما
 ويحتمل ان يكون اشارته الى نوع اخر الى اخره في علم اخره في الاولين ما علم
 الاول هو الذي لم يتلوع عليه احد والثاني ما علمه الملائكة والارسل يعلموا خبره في
 او اخباره على وجه الحكم بحيث لا يقع في كون خلافه ما اخبر به والثالث علم خبره في
 تعالى في خبره احد كاهو عنه بل كتب في الواح الخوارق والاثبات خلاف ذلك الخبر من
 المصالح كاشفهم من غير يتلوع على تلك الواح ويقع في الخارج خلافه فيجعل في
 الى ما علمتها هذه الخبر من انهم والارسل والاثبات والخبر في خبره انما

يعلم هذه الامور بعد فهمها ويعلم من ان الخريف عند فعله كان هذا الشيء
ونفع لما كتب في تلك الاوراق وان كان شئنا الاوراق وما فيها خاصة عند فعله ايضا
فقط ان كل ما هو من عند فعله ولا الحلا على احد لا يغيره لا بالماضي
وانما الشئ بالشيء الى من المفعول على الاوراق المذكورة بعد وقوع ما هو الخريف و
ظهر كونه على خلافه والله اعلم **تكملة تامة** لما مرنا الى جعل من الشئ
لما كان المتناسبان في المبدأين فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف
في الشئ في المبدأين فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف في المبدأين
او بالشيء او بالشيء او بالشيء او بالشيء او بالشيء او بالشيء او بالشيء
الفعل يقتضي طبعه بل لا شعور بها فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف
بغير ادراك شعور كان من شعورهم لا يكون على خلافه وحده وانما الشئ من فعله
عنه يقتضي ارادته المحض ويكون ذلك من شعورهم وادراك شعورهم وادراك
من يفعلها وادراك شعورهم يقتضي فعله سواء كان معجز حصوله الدواعي انفسا
الواقع او يقتضي ارادته والحاصل من يكون على الدواعي على وجه معاجلة ومعلق بها
لربهم وجوبها عند فعلها حين فعلها واما المبدأين عين فاعلمنا اننا فعلنا
من يكون فعلها على الوجهين من ذلك الفعل من غير قصد بل على ذلك العلم
والشئ من الجوع والشئ في هذا الشئ لا يشأ بحسب ما علمنا في الكلابين ولسان
الثعلب الاول ادرك الشئ الاول ان حادبان عن الادراك الشئ وانما الشئ محتمل
الامر من وصانع العالم فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
عند بعض المتكلمين وبالفعل الخالي عنه عند اكثره وبالفعل عند الاشياء من

البحر

وبالفعل عند المشايخين وبالفعل عند الصوفيين وكل وجه من وجهها فاعلمنا
الجزائريين ومن كتابه الكبر ان فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
الاول وان ذلك من شعورهم ان يكون فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
الاول وان ذلك من شعورهم ان يكون فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
على ان الوجهين من فعله فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
كل فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم ان يكون فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
وارادته وان كان في كل شئ بحسب ان الشئ هو الفاعل بالشيء قد يكون شئ
ومريدا وهو لا يكون كذا لا يمكن ان يكون ذا ارادة وشعور وان لا يكون كذلك
فيكون كذا لا يكون في كل ما قصد به شئ من شئ كاهو ظاهر فاعلمنا اننا فعلنا
من كونه فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم ان يكون ذلك
لان مراده بالعلم ما هو عين زائفا كما شرح هو من سبب العلم الذي هو الدلائل
كان مقتضا لوجه في الاشياء كما في صدرها عند فعله او كان هو نفس فعله للاشياء
لم يكن الفاعل مختارا وان كان فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
الوجه فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم ان يكون الشئ من لزيم
كون الذات عين الفعل لان عين العلم الذي هو عين الذات وكذا ما نقل ان
للمعنى عند انفعالي فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم ان يكون الشئ
الاشياء قد علمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم ان يكون الشئ
غير محتمل ان كان الشئ اكثر من ان يكون وصفه فاعلمنا اننا فعلنا فعل صدق الخريف وادراك شعورهم
وهو الحق القوي والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

حيث انض العز ليل المسافة زلا الطيور وان كان هو مصدرا عليها لما لكان كان
 ذلك خفا وما ذكره من ان كونه تعالى فاعلا بالفضل ليس من الاصطلاح بل من
 والخبر فبين انما على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 فانه انتهى الخلق الى خلقه فلا يلزم من اطلاق الفعل بالفضل هو كمال القدر
 لكونه فاعلا على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 تعالى فاعلا على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 بر دعي فبينهم عن قضا الفاعل بالفضل انما على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 والاختيار كان عن المتكلمين وان كان على غير ما يكون على ما يكون على ما يكون
حسن القول بالاختيار في خبر من مفسر انما على ما يكون على ما يكون على ما يكون
 عن الصادق عليه السلام ان الله خلق الفلاس يخبر في الخبر تعالى
 لها الخلق ثم قال لهم في الخبر كن مداد اخذ الخمر وكان استنباطا من الخمر وال
 من استند ثم قال لهم اكتب في ارب ما اكتب قال اكتب ما كان وما هو كان
 الى يوم القيمة فكتب العلم في ردف استنباطا من الفضل واصغر من الباقين ثم
 طواه فخلد في ركن العرش ثم ختم على علمه فلم يفتن ولا يفتن اياهم في الكمال
 المتكون الذي من الخلق كلها او لم يربوا بكتب لا يفتن من معنى الكلام واحد
 يقول صاحب الخمر ذلك الكلام ليس اما بفتح من كذا لكون من الاصل وهو قوله
 انما كانت من ركنه يقولون سبأ الخبرين ان استناد الاخبار واختفاء
 الاثار وتجلي الجوار ذلك ان جعلها على ان الحب حجاب بين الحب والخيال بعثا

عن

عبارته عن اخفاء الضمير الاول واخفاء سبب الاول ان الضمير يعبر عن الخلق
 والقرينة الضمير من اجل ان من سبب الضمير والمضمون والخبر والخبر عن سبب
 الضمير والضمير فانما خلق في الخلق والضمير الاول والضمير الثاني والضمير الثالث
 الكل خلق في من ملك الخبر بمعنى ان اول ضمير منها وفي الاختفاء الرابع والضمير
 النضر هكذا الى اخره الى ان والضمير في الخبر وهو المسمى بضمير وبما الى
 الضمير انهم هو من ذكر من خبر الخلق لان كونه ما باعبار وجوده وضمير في
 ربه الذي هو مقام الذوات وبما خبره الاكوان والاعيان والخبر باعبار ما
 وجه انية وان كانت مضمرة في خبر وجوده وكونه مدادا باعبار ان يفتن بمداد الضمير
 من خبر الوجود مقام الضمير باعبار خبره وانما في خبره انما الى ان والضمير
 عنها الا ان خبره باعبار وجوده وحكاية لم يمد ما يكون استنباطا من الخلق
 واحلى من الضمير وهذا ما باعبار وجوده اي في خبره الى الماهية وضمة بهما انما
 لها مداد والرفا الذي هو استنباطا من الفضل عن الوجود المضمرة الى الضمير
 الكلية وكتابة العلم في عبارة عن نزل الفصل بعينها كان وما يكون الى يوم القيمة
 في مقام النفس وعلى الرفا عبارة عن اخفاء واختفاء خبر عن دونه فانها حكاه
 عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي فقال تعالى من شيء الا
 عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وحصل هذا الطول في ذكر العرش عتبا
 عن كون ذلك الركن محط الاختلاف وذلك الركن اما الركن الاخر الا على باعبار
 العليا فانما محط الاختلاف السعلى من العرش عتبا بالرفا فان النفس الكلية كالغزل و
 سائر الارب لها محطان عليها وهي خبر الوجود والوجود محط الاختلاف السعلى الى محط

المطلوب

المبني والكثرة على محبة لانه الزكن الابن الاسفل وهو الرجوع او الابن الاعلى
وهو العلم نفسه فان الكثرة المصنعة في مقام النفس طوبى في مقام العلم كونه
فيه احبا لانها منسوبة من ذلك للمقام او انه لا يسلو الاسفل وهو الطبيعة وكونه
الرفيع من كون الله في النفس وانخفاض العالي في السافل والختم على قم

وقوله لا يعلم هذا الكتاب بالمكنون اي الرضا الذي كتب فيه ما كان وهو كافي هو الكتاب
الممكنون الذي لا يعلم الا المظهرين وهو علمون الذي فيه كتاب الاراد وهو الكتاب
جميع ما دونه في شئ من غير ان يكون له في بعض ما ذكرناه الاشارة في المرفوعين
المعاني عن صفات من الصادق قال واما ان هو في النفس قال الله عز وجل
لما احب محمد عصارا مدام قال عز وجل العلم الكتاب منظر العلم في القبح المحفوظ
ما كان وهو كافي في فهم البهية فالمداد من قوله والصلوات من قوله والروح
لوح من قوله قال فقلت لربا من سئل الله عن امر الله في العلم والمداد فقلت
وعلى ما علم الله قال ابن سبيل اولئك اهل الجواب لما اجبت في ذلك
يؤدي الى العلم وهو ملك والعام يؤدي الى اللوح وهو ملك واللوح يؤدي الى السبيل
وامر السبيل يؤدي الى كتابيل وكتابيل يؤدي الى جبريل ويؤدي الى ملك
والرسل ثم قال في علم باسنيان فلا من عليه هي وانما هي في هذا الخبر كما
كافوا لان الملك من الاكثر بمعنى الرسالة وكل من الرسالة رسول عن الله تعالى فيبلغ
ما اوحى اليه من النبوة والى من بعد هذا ما جرى على علم الصائفة في
في ما قبل هذا الخبر على انه لا اخضرار وبعض احكامه مشايخنا الارباب حشر الله

مع الائمة لا يلزم كلام في تحقيق اللوح والعلم بعينه وذكر بعينه ما جاز من الغاية
وهو ما اجاب به من سلمه حيث قال بين في حقيقة اللوح المحفوظ على ظاهره وباطنه
وكيفية كونه علمه للاشياء وكيفية احصائه كل شئ وانما يميزه هل هو صدق او كمال
ام شئ اخر وعلى الاول ما معناه وكيف يكون شئ واحد صدق العلم جميعا فقال
رحم الله في الجواب عن حقيقة اللوح المحفوظ هو من رتبة شفاة برافق من رتبة
خضراء ما هو من رتبة جليل الاعراف في اعلى العز من رتبة الجبريل في العلم
شبه بعضها ما بين المشرق الاول والغرب الاول عند مدية الوجه الذي يظهر في العود
عند الكشف والتمه وقيل انما كل ما خلق الله سبحانه في عالم الاكوان عند نفسه
كان في الاول يعلم الاختراع الذي هو اول عظم اخذ من شجرة الخلد من ملامحه
الصداق في الدنيا الاول في الدنيا الاول في العالمين الاول في النفس جميع ما كان
وما يكون فيها الى ما لا يدرى في الاكوار والادوار وما يحصل باخلاصة السبل والتمه
في الاعلان والاسرار من الظلمات والانوار تحت العلم وعلم على غير علم سبط ايداد
جميع البائيل والعز في السبيل والاشباح النفس شرف في ذلك اللوح الجوهر المحمدي
اليسطر كلها حد وديم الله الحزم الجبريل الاصل الذي يفرج عليه تلك العز
كلها هو الباء في هذه الكلمة المباركة فاعلم الاشارة ولا تنفرد على العبارة وانما
ما علم ان اللوح المحفوظ هو العالم الكلي بما فيه فانه لوح من نفس جبريل ما يكون وما كان
فان ما يكون قد كان في رتبة يكون لان الحلق من جبريل احاطه وعدم كلهم وثقهم
لا يحيطون بكلها على رتبة واحدة ولا يمد على تلك الا حاطة الا خارج عن رتبة
الاكوان في النور والبعد فالعلم هو الكتاب الاكبر وهو انوار رتبة من نور وكل

شيء احصناه كتابا بعد احصى وكتب ونقش واوجد في كل شيء عندنا تعالى
 في ملكه على سبيل التفضل وهو تعالى وفيه تفصيل كل شيء وفيه بيان كل شيء
 انما لقنا بطريق العالم الكلي وهذا النوع على ثلث درجات الاولى فيها كتابا
 المذوات والصفات والطابعات من الاضداد والعقول والغزير والطابع والمواد
 والاجسام وقد نقشت هذه المرات باخرها وكتبنا في الثاني في الوجود العلوي
 وهي الاولى انما نبين فيها كتابا الصفات والافتنانات والصفات والاصناف من
 الغرائز وما يراعى الى العارضة للادب من جهة الصفات والصفات والافتنانات
 والاصناف وفيها نبين الامور التي يتكلمها الملاك في المحظرة التي فيها كتابا
 والثلث من الامور التي في الدنيا من الامور التي في الدنيا من الامور التي في الدنيا
 وما يراعى الى ذلك والمشارع وكل من هذه الثلثة الاولى في بئس على ثلث محظرة
 المحظرة الاولى فيها ما كتب من الامور المحظرة التي لا يمكن تغييرها وبئسها الى
 ما وقع من الامور التي لا يمكن ما وقع في المحظرة التي لا يمكن تغييرها وكتب النوع
 في المحظرة هذه الكتاب فيمكن محو الزمان والبيان في غير على حسب مقتضى علم
 فاما الثانية ما كتب فيها من الامور المحظرة التي لا يمكن تغييرها وبئسها الى
 وانما لنا لكن المحظرة لا تقضي ذلك من جهة وعاد الله ولا تخلف الله وعده وذلك
 كما سعادنا استقاما واسما السعدا من الانبياء والاولياء واسما لنا ما جرت الحكمة
 وبسبب المشيئة ونفذت العقول بما يجاديه واحدا في الثانية ما كتب فيها من الامور
 المشيئة فاما في الشرط تحت والابحار في غير ما وعد به ونجوع هذه الامور
 السبعة مكتوب في كتابين كتابا في الاول في علمين وما ادرك ما علمين كتابا

مرقم بهذه المرقوم الثاني كتابا في الفجاءة في محبين مخفيين او في هذا
 النوع الا اعلم ما نبين عشر دهر وهذا هو النوع المحظرة عن التغيير والزوال
 لان كل ما يتغير عندنا فاما هو في غير تفسيره وطعن التفسير النبوي ولذا
 نقول ان النوع المحظرة هو الكلي في نوع المحظرة والامنيات هي الا النوع الصفات التي في
 جوهرة واحد لملك الا النوع الصفات والمحظرة والامنيات ما ذكرنا ذلك فانه ما دامنا ولم
 ما علم ان النوع المحظرة هي النفس الكلية وهي الكتاب الذي لا يتغير ويتغير ولا يتغير
 الا احصاها هو الله في البسلة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الدين من باء بيمين الله
 الرحمن الرحيم فالعلم هو العقل والنوع هو النفس والعقل هو اول ما خلق الله
 سبحانه والاشياء كلها فيه مذكورة بالاجمال وتفصيل في النفس وتبسط وهو النوع
 الخامس كل ما كان وما يكون الى يوم القيمة اذ لم يزل كامن في زمان من مخفي
 وحال واصفها المبسط في جبر التدريج فكل الاشياء استباحا وهما كلها الذائبة
 فلا تستقيمها وفيها يظهر في الوجود انما يتغير من زمانا زمانا اذ ردت الى بضع
 سهرها مثلا من صور صور في الدنيا لظهورها في الخارج فلو لا تلك الصور للبقاء
 ما احدثت الامر الخارج فكذلك الاشياء قد تغيرت صورها وزايتها وقبحها من
 زينا في ذلك النوع ومنه يظهر في النوع لاظهار رسل العبود في عالم الملك
 هو صور ما كتب في النوع المحظرة وهو النوع الواسع والوجود السعفي هو ما يندرج
 جانا من هذه الاشياء الموجودة في هذا العالم وما يتفقد في الدار وما يتفصل
 عن الاشياء من الاشياء المتفصلة كل ذلك هو النوع السعفي فكانت هذه النوع ثلثة
 اوت في الاولى العلوي الاصل والاشياء من فيها والاشياء من الصورة والصور في النوع

فانهم والحق هو الحق المحض الذي ذكرنا سابقا وانما بالحق وهو الذي فيه لا
 ما علم ان الحق هو الحق المحض الذي ذكرنا سابقا وانما بالحق وهو الذي فيه لا
 وهو الانام المبين الذي قال تعالى وكل شيء احصيناهم مقام حجب وهو الكتاب
 الاكبر اعظم الذي فيه علم الله سبحانه ان علمها عند رب في كتاب وفي لفظ اوله
 ان الله يعلم ما في السموات والارض ان ذلك في كتاب وقال تعالى قد علمنا ما نعصر
 الارض منهم وعندها كنا نجيبه والكتاب في هذا الموضع على هذا الانام بغير
 هذا انما يبين ان علمنا بالحق انما نستطيع ما كنتم تعلمون وقد انزلنا احبارنا
 هذا الكتاب هو الحق المبين من حين نزلنا في الخلايق عليهم بغير العزة وهم ينظرون
 الى صاحبها على ايم وهو على الويل من انهم في حق الحق المحض هو الحق المحض
 او لا بد ان كان ذلك لاننا اسطر في الاجساد والباب لا يمكن ان لا ينجس
 لان جوارحه والعقل لا ينجس لانها اوله والام لا يمكن ان يكون اوله ما خلق الله
 من اوله ونعم وهو في الكتاب في الزيادة بكم الله بكم بغيره ان ذكر الحق
 كنتم اوله واسلوه في عروضة ومما واه ومنها وهو قوله تعالى في الحديث الله
 ما وسعني ارحم ولا شئ في وسع قلب عبيد المؤمنين والانام هو العبد
 المؤمن الذي وسع قلب جميع العالمين والحق ابن الصمد بغيره وما كان حجابا
 على من عبيد احد على حجب الاجال وهو المبدأ الاول وما بها على حجب العقل
 المبدأ الثاني وكان الفاعل صاحب مقام الاجال والحق هو صاحب مقام العقل
 وبالفعل العقل هو الحق وكذا العرش خلقه الله صاحب مقام الاجال والكرسي
 الملك المكتوب وذلك ان صاحب مقام العقل وجبان يكون مقام اعلم



هو الحق وهو مقام الحق والكرسي هو الانام وهو العبد الذي فيه لا
 العبد كما قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم كان الانام
 هو اول الحق ابن العقل فلا يحد في العالم من ذات او صفه لفظا ومعنى
 الا بتفصيل ويظهر ان الله في صدره الشريف ثم نزل من انساب
 الحق وهذا الحق هو الحق المحض الذي هو علم الانبياء والموجودات كلها
 من غير ان الانبياء والبرية والكمال وهذا بيان في كون علم الانبياء وانما
 الامر في ذلك يحتاج الى بسط طويل في الكلام وليس لان مؤلفه والاشياء العقلية
 كلها اشياء منفصلة كالشيء الذي في المرات فلا يوجد في العالم الا بتفصيل
 اي في باطن مواضعهم ان كان حجابا او في ظاهرها ان كان بالظهور والحق محض
 عن الغير وابدا ولا يانه والاول وهذا احد معاني قوله تعالى كل شيء هالك
 الا وجهي ورجاء الصبر في الشئ وذلك هو وجهه وكننا في هذا الحق وكلنا قال
 عز وجل قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندها كنا نجيبه كالذي تصور من صورة
 الكتاب اوله ووجدت تلك الكتاب في الخارج ثم عجبنا الكتاب لكن وجهها الذي كان
 جبالا على وجهه ولا يغير وانما هو في حد الكتاب ان اردنا على تلك الصورة
 الانام هو محل العلوم الالهية المتعلقة بالاشياء والمعلومات على حجب العقل
 سواء وجدت تلك المعلومات في الخارج والوجود في الشئ او لم توجد كعلمك
 بالاشياء التي يصنعها من اصنعها واظهر من صنعها ام لا وسئل انبياءنا اظهر من ذلك
 الصنع او لم يظهروا فلهذا لاننا من وجد ذلك صمد الانام ثم بالفتن في الموجودات
 كلها احضرها الذي انزلها عنه ثم انزلنا الله سبحانه انما رشح من تلك الاشياء

من هذا الحق

انهم من ان ذلك الشيء قد كون من الاكوان المتفرقة في ذلك النوع اسما لا طائفا
في الالوان فافهم هذه الصيغ ان الكثرة وانما قولكم كون شئ واحد صدق والهم
جميعا فاعلم ان الصيغ صاندا والالوان والجنات كلها نزل على رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اولا لكيما على جعل الوحدة والاشياء لا يجرى ان لم يكن على صفة
مولانا امير المؤمنين عليه السلام على حجة القبول والانتفاء والاشياء طم من ذلك كله
بواسطته الى الحسن ثم بعد العلم من المعلم الى المتعلم وعدم شيئا من احدهما شيئا
من ذلك ثم تنزل الى حيز الحيز عليهم ثم منزهة الى انهم عليه السلام ثم منزهة عليهم
الى الالهة المتأخرة عليهم ثم منزهة الى الصديقين الطاهرين ثم وهذه هي الامور
امر الله سبحانه انهم ان يورثوا الى اهلها كما قال تعالى ان الله يارثكم ان يورثوا
الامانة الى اهلها وهم ثم بعضهم اهل لها من بعض فاعلموا انهم من احكام
الوحي هو عندنا اخر وهو في ذلك لا يكون اخرنا اعلم من اولنا ثم من طم من
وتم بالشيء والمثال بوجوب من العراف وجير لا ينفك عليهم وهكذا في بعض
اشباح بعض وجوه ذلك النوع واشباح اشباح واشباح اشباح وهكذا
في العالم والوجودات الخارجية من الصبيحة والشهيرة والشئ الواحد كان صليدا
جميعا على التفصيل الذي ذكرته وكذلك الشئ الواحد حتى ينزل من تلك الخزان
المائة واربع عشرة الى ان يظم في الوجود من روح العالم من لاسباب فافهم ولا تألم
لنظم انهم كلهم في الله مقاسم وفلنفسه بطور الكثرة محصور في الحيز الثاني
في العقل والنفس ان اعلم بيا سئل ابو الحسن عليه السلام عن النفس فقال
عن اي الانفس سئل فقال يا مولاي هل النفس انفس على بده فقال عليهم نعم نفس

نفس

نفسه ونفس جبرائيل ونفس ناطق من نفس ونفس الهية ملكوتية فقال يا مولاي
ما النفس انما هي نفس فافهم اصلها الطبايع الاربع في الجوارحها عند سبطها
منها الكبد فافهم ان طبايعها لا تتغير فيها الفهم والارادة وسبب خلوها في
اخلاق النفس لادانها فافهم ان عادت الى ما من يربط عودها من غير العود
مجاورة فقال يا مولاي وما النفس الجبرائيلية قال في قوة تلك وخوارق غيرتها
الاكلاف بل الجوارحها عند الالهة الجبرائيلية صليدا الجبر والخلق والظلم والفسق
والظلم والكذب والاموال والشهوات الدينية وغيرها انفسا بسبب من اخلاقها
المسؤولات فافهم ان عادت الى ما من يربط عودها من غير العود فافهم
صحتها وبطلانها ووجودها وبطلانها فافهم ان ما مولاي وما النفس
الالهية من انفس لا هو من يربط الجوارح عند الالهة الدينية من غيرها العالمة
الدينية من غيرها انفسا من العبد صليدا الفاعل والراية فافهم انفسا من خلق الاله
الجبرائيلية فافهم ان عادت الى ما من يربط عودها من غير العود فافهم
يا مولاي وما النفس الالهية من الملكوتية في قوة الالهية من وجوهها بسبب جبرها
اصلها العقل من يربط وعندها والسرديت واستارت وعندها الالهة
وساكنة ونما بدت الموجودات والهايات والكل حتى تارها اهلها ونفسه
طوي وسدنه المنهي وجبر المادي من غيرها الشئ الواحد من جهلها عقل وعورى
فقال السائل يا مولاي وما العقل العقل جوهره ان يحيط بالاشياء من جميع جهاتها
عارفا الشئ قبل كونه وعلمه الموجودات ونما الطالب بيان قوة عليهم اهلها
الطبايع الاربع اي الفاعل الاربع فافهم اصلها عند الالهة التي يكون من اخلاقها

نفسه

منها في الكبد جسم لطيف لحي ووجاهة ربا وهو محل هذه القوة التي فيها الاطباء
قوة طبيعية كما يكون النفس الحيوانية قوة والنفس الناطقة قوة فمما ينبغي ان
عندهم اصناف ثلثة كان لا بد وان كان هذا كذلك لكل قوة روح وصلة القوة
الاولى عندهم الكبد وصلة الثانية القلب وصلة الثالثة الدماغ ولكن من ايسر
ان من الكلى هو القلب لان اكله في هذا الاصل هذه الشاوي فكل من يفسد
في موضع من الفانين وارتقاء في ليم عند سطح القنطاري في ارجم وفرد عليه
منها الكبد اي انها من كاسا في في حله كبل اشم ومراره بالسطح والكبد
اما معانها الظاهر فيكون سببا لبعض اوزار النفس النباتية فيكون في الانشا
وكثير من الزواج للبراز وما هو في من ذلك ليعمل النفس النباتية التي في الانسان
والحيوانات والنباتات ما سرفان للنباتات فيهم نظمت وكما يحسب وكل ما في النشا
موجود في النشا في شجر ومساله وفرد عليه في وسيله في انها الى اجرة يعني ان خلاصة
ما ينزل من الاغذية والاشربة في بارة بعض المطامع الاربع على بعض بحيث يظل ان
الطاعة فصل الاغذية فيصير سببا في ذلك النفس ويطلع ذلك النفس لانهما انما كانت
حاذرة في الروح المتكون من الطابع عند اعداها الاخرى بها فاذال الاعداد
الروح اول ما يكون خلق في النفس لانها الهل الصالح وهو ما في سببها واصلا في
عملها الى سبب من العناصر لا يعرف وبيان ذلك ان العناصر في ابتداها في كبد
ترجع نام لها تكون من الجادات الحسية فاذا انزعجت اراء النفس في هذه القوة
عليها انشء الكوكب بد وانها الاغذية مع وفرد في اماكن وطيرة وموانع يحصل
الها التول في يحصل لها شئ في وصفها اكثر من ذلك منها الغريب والاعراض ويصير

بها في طبع ما غلب من تلك العناصر وانما كانا في تلك في غلب الخواص وصار
لونها في الاماكن التي غلبت في رده وصلد لونها في بعض الاطر من حكم الطابع
بالكلية وانما في هذا الاصلان ووصلت في الشئ والعدا الى ما يلزم من الكمال
فمنه في كل من العناصر بفعل في كل الاصل الى السهل ومثل النار في العلوي
معها الاخر الاطباء لا يثبتوا وهو اجل تلك الاخر وبسببها والما في شئ
فيتم الجسم ويكبر ويحيد بالعدا الى غير هذه القوة الظاهرة في العناصر
المعدلة للجسد في الجسم النباتي وفي الروح النباتي هي النفس النباتية فاذا في الاغذية
ويطلى فالبية الجمل انشئت تلك القوة وعادنا الى ما سرفان في ما وحلها الى
العناصر البسيطة التي كان مركبا منها فالذي في هذه القوة الباع وحلها اليها في
جزوه النار الى النار والحر الى الحر وهكذا النفس القوة النفس كغير هذه
العناصر وكلها لما كانت حاذرة في ما هو مركب منها يكون حكمها حكمها وان شئت
ان هذه القوة كانت كاست في العناصر بعد اجامها ونفجها على نحو خاص فكل في
الركب بفعلها واثارها ولما انشئت ذلك التركيب صارت كاست كاست ولا هذا في
النظر في شئ من ذلك الاكثر ولكن ما في شئ من هذا الغير في كل من الشئ الاصل
في غير موضع من شريخ المشاعر والعشيرة الزيادة ان النفس النباتية وكثير من العناصر
قال رحمه الله في الاول النفس النباتية وكثير من الاغذية من النفس النباتية
وجن من الزواي في غير من الخواص وجران من الماني احسن الخسرة والحل في الاغذية
حي صارت كمن سبب في شئ من تلك الكوكب صارت نفسا نباتية ولكن افان
في النفس النباتية في الثالث في بيان غلبة اصلا الاغذية قال اي اصل كمن

هذا السبع السناد واما هذا النفس الامارة بالسوء المزعجة بالهوى والهاوس مائة
الامارة بالسوء والمهنة والاولاد والمطنة وهي الاولى واما تكون مطنة اذا
تكون طبعها وتطعن فاعلم العقل وكانت اخره في معنى يعقلها العقل واما كل
سبب هذا الامر وهو بعد ما استقامت على الاطمان في حق الله عليها ما يراها
من حيث تباخرى عليها من فضل او عدل فاما استقامت على ذلك رضى الله
اقسامه السناد بالبرية هذا السبع النفس الكاملة التي اعتدلت بها وفاضت
الاصوات كما تقدم عز على ثم ذكر المعاني الاربع الاخر منها فقال واما الكثرة
المكثورة الى ان قال وسادها النفس السانية وقال في النفس الناطقة العترة
بجوارده لا يحذر هذه وبين الناطقة المزعجة ما فاما هذه فلا بين
عقلها ما ويجوز ان يكون المعاني ما ان المراد بلك الحقيقة المعروفة والموجودة
المراد بهذه القوة المفقودة بل ان المراد بالمعينة بالمادة على الصفة الخرافية وهي
الاجابة بل الصفة لا معنى الحى وهنيتها المنيرة بالحدود والشرية من الخصائص البهية
كما تعلم والعلوم والقوى والطاعة وغير ذلك من حدود النفس والحكمة واخره ان
المراد بالسبع التي تحيل هذا الجبل الذي جعل معابلا للنفس الناطقة وتفضل من
مرادها نفس الناطقة وتفضل ان النفس في ذاتها من عالم الانوار ان معنى معلوما
والمطلوع على هذا العقل ازاد في هذا وصار في هذه في هذه كما هو الحال
بالانوار والخصائص الكثيرة الاراد واما هذا فحصل له من الرب السبع الى ان صغر
موضع من شرح العرش ان النفس حيلت الى البدن من الخلق الاربع وهو عالم الكثرة
الى ان قال واما هذا النفس الصالحه نفس امارة وهي الكلب من اهل الكهف ولها

س

سبع مائة ثم قال بعد ذكر الرب السبع ان هذه النفس لعش على الامارة وثلاث
من مراتبها الثلث الاولى واما الاربع الاخر فمختلعة معاً اتحاداً ومجاورة وفقدان
ومضافات الى اخر ما ذكره وتعليل بالجمع بين هذه الكلمات ضد المراجعة اليها
الناصلة بها والله الهادي الى صوابها وطريقها سبع وخمسة في الكفاية
الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته عن علم الامام ثم بما في الخطا
وهو في بيده من عبيد سره فقال يا مفضل ان الله تعالى جعل في النبي خصال
روح المعجزة فزبد ويرجى روح العزة فيه فخص وجاهد وروح المعجزة
في كل وشرب وافي الفناء من الخلال وروح الإيمان فيه من وعد وروح
القدس فيه جعل النبوة فذا فيصير النبوة من استقل روح القدس فصار الى الامام
وروح القدس لا ينشأ ولا تغفل في الامور ولا ينزه ولا لا رعية الارواح تنام
تغفل وتلهو وتزهر وروح القدس كان يري باحوال المراد روح القدس اما
العقل الكلي الذي عليه يعرفه الملك المسد لهم او انفسهم المكثرة الاطعمة
اصلها ذلك العقل من يدع وعذوبة والقران اصغر الذي هو الروح
كما تعرف وليس المراد بها عالم امره تعالى الذي يجعله الاشياء ويكون هو الاشياء
من ذاتها تعالى فتشوا الضوم من الحس والافادة من الحس كما في المشاعر لفساد حذافا
الروح مخلوقة بالامر لا انها ضرمة تعالى وامر تعالى لا يكون تاسيها من ذاتها فامر
ولادة الظاهر الامر خلقه الله تعالى بغيره لا بالامر ولما الارواح الاربع الاخر
ففي المشاعر انهم ان المراد من روح الإيمان العقل المستفاد الذي صار عطلا
بالعقل بعينه ما كان عطلا بالقوة ومن روح القوة النفس الناطقة لا الشائنة

في السن المتفلسف ولا شاعره والمفتر لا اني كلامه ومن حسن وان كان ما ذكره في
 بيان الحديث فكيف عجزوا به لما ذكره لا حتى على من نظر الى ما بينه وبين **الطبيعي** **م** **م**
 قد بين من علم الله تعالى الذي احدث العالمين وتلخص من البيان الذي ذكر ان جميع
 ما سواه انما احدث بحيث ان كل ما خلقه من خلقها الله تعالى باسمه بغير الذي خلقه تعالى
 من غير من غير في ذلك من الخلق والملاقي والازمان وغيره وليس له ان يخصص
 الحدود في الزمان بمسما للحدوث لعدم محض في الحدوث والازمان وما سواه وما في
 المسما حيث قال العالم جميع ما ياتي حادث زمانا وكل ما ياتي مسبوقا للوجود بعد
 زمانا ثم قال وبالجملة لا شيء من الاجسام والحيوانات والادوات فليكن كان او غير
 فليكن او بعد ما الاله هو بغيره الذي بغيره الوجود والشيء بغيره بغيره
 اولا فليكن من خلقه ما في العالم الخيرات وهي ليست زمانا وان اولها العالم ما في
 الاجسام بغيره ما بعد فليكن الاجسام صا واول زمان وعنده ان الزمان مستمر
 من حركة الفلك واما ما كان فلا يصح كون الفلك التاسع مسبوقا بزمانا اولها
 من قبله عليه واما ما كان فلا يصح كون الفلك التاسع مسبوقا بزمانا اولها
 الخيرات كلها حتى الفلك والمشتبه باسمه كالاجسام مما خلقه بها ما الى الابد وكلما
 يحتاج الى الابد لا يكون الا بغيره من غير ما سواه الوجود والشيء بغيره هذا ثم التمس
 فيما في الحدوث ناره من غير بغيره الطبيعي التي هي صفة جوهرية بغيره في جميع
 الاجسام كالوهي ابد في الخلق والنبات والانس والاسباب لحدوثها وحيثها لان
 الذي بغيره بغيره على هذه الذات وبها يرتبط الحادث بالقديم وما قبله الحكا
 واسطر في الارباط وهي الحركة بغيره من الحركة لان الحركة او قبلها ايضا في حادثة

عن خروج الشيء من العدم الى الفعل لا ما يخرج منها البرهان كبره ذلك
 الخروج ونفي منها لا يصح واسطره ذلك الاعراض فلم يبق الا ما ذكرنا وانه من غير
 اشياء الغايات للطايع وانهما استندى من غير استنكا لاما الزاينة وحركتها بالخلق
 ان يبدل عليها هذا الوجه ويبدل هذا البناء انتهى لمختصا وادع عليه في غير
 بما يخصه ان يحدد الطبيعة وان كان دليلا على الحدوث لان الحدوث انما يكون بغيره
 الفاعل لان الطبيعة التي هي الصفة الجوهرية والملاهي ليست سارية في الخلق
 انما هي جوهرية بارز وصحة ولعل ايراد الجسيم المادة وان في السبب لحدوث الطبيعة
 لا وجه لان الحدوث ان لم يكن شيئا لم يكن المصنف حادثا بل قدما وان كان شيئا
 فلم يبق وعلمه البتة والذاتي ان كان غير الذات فليكن بغيره بغيره الذي فان كل
 شيء لم يحد بل هو حادثا لان يكون حادثة لم يحد بل هو حادثا لانها هي بغيره بغيره
 الوجود من غير بغيره بغيره لانها على الكسرة فيقول بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 حادثة لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 الحادث وقامتا للقديم وهو بغيره حادث فان لم يمتد في الحلق في الزمان والوقت التي
 قبلها الحكا واسطره هو الحركة لايجاد التي هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 الشيء الخارج من العدم الى الفعل وهو بغيره وان كان لا يمنع الارباط وملك الحركة المصحف
 لا اعتبارا في كماله بل استندى من غيره لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 والموت لولا البتة من الازمنة في العلم بغيره لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 الدليل الذي ذكره في الاجسام حادثا في الخيرات لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره
 في الماديات بغيره في الخيرات لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره بغيره لانها هي بغيره بغيره

بعد تعليم الان اجسام لما كانت ظاهرة الطباع نالها المقدم واما لو كان
 انشا في القوي جاعلان الاشياء فغدا في ما من حيث فاضع عليه تعالى ان هبطها
 فكم من لان تشكل واما بافتقار المثل في الكبر والصغر وخلع لباس قليل
 الحان يديم هذا التباين فاضع حيزه لا يخلو الفضا واما انما جاد في اكل هذا
 ما اورد به رجله عليه وقد ذكر ايضا على قوله وانه من غير اشياء انما كانت
 اوان يملك ان الانساب وجميع اقاربهما ترجع بمعنى لها بعدا في غاية الغايات الى
 الوجود فبما كان عقل عنه في دما للحيثية واخره عليه با بطول الكلام فقل من اراد
 فليخرج هناك هذا ان صاحب الشاعري بعد ان استدل في عريضة راجع بمثل ما مر
 فيجوز بالحيثية ونقل انما في فلا سعة الا انه لم يعلق ان كل شخص من الاجسام الطبيعية
 فليكن كائن او غير كثر حادث زمان قال واما الكل الطبيعي فليس عندنا موجد في
 لعدم ولا حادث وحده وشره واداه فاعلم ان اياه واما النفس فكل من وجدها
 ببطلان يتبدل ما يتعلق به من الاجسام ولها بالقرينة غير عقلية اذ اوجب
 من القوة الى الفعل بغير عقلها فاما المقارنات المحسنة فاما صحتها في
 الاختلاف ولست من خلق ما سوى الله بل هو صورها في علم الله وبأثره بقاء لا ينفك
 واما العقل فلم يثبت وجوده عندنا انما هو حقيقة واداه عليه في شرحها ايضا
 بوجه منها ان العقل الطبيعي موجود في اذهاب ابن ارسطو لاما في النفس لا يكون الا
 ظلالا منها من خارجي بواسطه المشاهدة اذ العقل والاحياء او ولا اللفظ او هم
 الخارج في دما اشبه ذلك واما الخارج المستر في عالم الكون من النفس او
 المشاهدة واما في عالم الامكن واما في الوجود الحق واما في الوجود الباطل بل الكل

والمعنى

والعقل ايضا موجودان في الخارج لما ذكرنا وان اشعر اهل خلافه فان قول اهل
 اجمعين مقابل لهذا الاتفاق ومنها ان كل موجود سوى الله تعالى حادث كذا
 فزما فكون عدم الكل باقيا لعدم الاخر ولا وجود الا اذا ارد به لعدم المعنى اللغوي
 او الشري وهو ان يستمره بضا عدا ومنها ان ما ذكره في النفس بشرها ان النفس
 واحدة جسيمة وفيها بالقرينة غير عقلية لزاوية لبا اربا حات كانت ما بالقرينة فيها
 ما اضطررنا كانت عقلها وليس عقل غيرها وهو العقل بجمع فاما النفس الجسيمة بترس اربا
 سبانيا او الجليمة معاين للناطقة العقلية بكونها لغة معاينة للعقل وثنى منها لا
 تغلب عقلا لانه اذا علمنا اننا طر كائنات العقل واما حرة العقل بانشاء من
 لذلك ومنها ان ما ذكره في المقارنات فكل من مرصا سدا مع العقل او حده الوجود لا
 مرابه باقصار واما اي لا مستحضا لها لاها موهجة انها مثل خط المزة العقل
 فانه انما لا يخر من العقل اس دما من غير عقله والمعادلة للخط والقول المذكور
 نقل علماء السبيل الاجماع على كثر ما لم يجمع ولا لرا اجاد الصريح عليه وطلان الوعد
 الوجود والوقوف والعتاب بل عقل الحرة والناظر وطلان النظام ومنها ان ما
 ذكره في العقل كذا لما اشبه الله تعالى وصاحب الشريعة فانما افلا تفكر
 ان في ذلك لذكرى ان كان لم يخلق اي عقل والاحياء الصريح في انشاء العقل
 المتكلمين لا شك وحشي انتهى ملخصا ثم ان ذكره في الشريعة بعد ما مر ان افعال المبدأ
 الجبرية في جميع اقسام الحركة لغير الا لطيف ثم بين ان حكمة الخلق هل هي طبيعية
 ام غير طبيعية وفصل بالامتنان عرضنا ههنا من اراد الاطلاع فليراجع مع شرح
شبه عن الوجود ان ابن ابي العزائم سئل ابا عبد الله تعالى عما الدليل على حلة

شبه

الاجسام فقال ان ما وجد من شيا صغير وكبير الا اذا قسم اليه مظهر صا وكر في ذلك قوله انتقال من الحاله الاولى فلو كان قد ما زال ولا حال لان الذي لم يجرى ان يوجد ويصل فيكون بوجوده ليدخل عليه دخول في الحروفه فيكون في الاصل دخول في القدم ولن يجمع صفه الاصل والقدم في شئ واحد فقال انكم هبلت على في جري الحالهين وان ما بين ما ذكرت واسئلت على حد وثقا فلو ثبت الاشياء على صغرها من ان كان للشيء على حد ثا فقال له العالم انما تنكلم على هذا العالم الصغيره دفعا ووضعا عالما ان كان لا شئ اول على الحد من دفعا اياه ووضعا غيره ولكن اجعل من حيث قد بين ان ما تنكلم ان الاشياء قد ما من على صغرها كان في الهم انهم معنى ما تنكلم ان كان كبر في جري الغير عليه جرح من القدم كما ان في غير دخول في الحاله في ذلك وان شئ ما انكم ما قطع وخرى وفتكر الكافي والاحتياج وفي الاخرى ان يجمع صفه القدر والقدم في شئ من ينشئ لانهم في احتياج رسول الله على الدهر ان في ان قال رسول الله هذا الذي فتشاه من الاشياء انفسها الى بعض منفس لانهم لا يتغير الا بما ينشئ اليه كما ان في البناء اجزاء الى بعض والام يمشي ولم يستحكم وكذا ما بين ما بين قال ان كان هذا الخارج بعضه الى بعض لغرضه هو القدم فاجري ان لو كان بعد ما كبرت كان يكون وما كانت صفه فان فتمتوا عليهم انهم لا يجدون الحد صفه صغيره بما الادهي موجوده في هذا الذي زعمه انه عظيم واقر احد وش العالم بعضه من الواسحات وما ديه من الاباب والارباب لا شك في بعضه وما بين الخلاف ما لا يلبس ان يصغر اليه وقد فصل العلامه الجلييه في الخارج في هذا المسئله

لما من اعظم الاصول الاسلاميه وفضل بي البيان كثير من الاقوال والاول من النفي والاعطيه من ارا الاطلاق فليخرج اليه في حمله من المعارف المحضه التي بيننا الامام علي بن موسى الرضا عليه وعلى ابيه وابناءه الصلاه والسلام في جري ما سئل عن الصابي فلما كان الحضره طويلا وكان ذكره الايام اثاره كل جرحه من في مقام الشرح والبيان موجبا للتطليل والتكرار لم انقله ولا باقراده بل جعلته من اول الامر من جرحا بالاول الذي ذكره في مقام البيان دعائه للاختصار ومختورا للتكرار من الاصل عن الراي بغيره في اللون والخط او غيره مما بين يدي المحدثين الشرح فاقول قد روي عن الشيخ الصدوق في كتاب العيون والنوحد في جرحه بل ذكره على انهما على علم عند المان من صنع احتجاب بالمعانيات واحيل الايمان مثل الجائدين وراس الحوادث والمزبور الاكبر والصا بين وذكر انهم على علم ان الحجر عليهم من كبره ورايهم ان قالتم بانهم ان كان منكم احد ارجا لذل الاصل وادان بسئل فليقبل غير عذبتهم او غير مستطير فان الاستخفاف عن السؤال يوجب الحرقه عن الجواب مقام الامر عمران الصابي مرضيا بالهجره في الخارج والاياء اما الخفيف الهجره اولاه من الصغر بمعنى الليل ذلك ان يجعل اليه مستنده للبرهان في الضماني والاهجر فتكون زايده والاصليه فذكرها هو الاصح في القبول لئلا يفتي على ما صرح به و الصابون الذين يرون واحدا منهم قبل انهم عذبه الكواكب قبل عبثه الملايكه وصيل غير ذلك وفي حديث الصادق عليه السلام انهم صيروا الى التطليل الانبياء والارسل والارابع وقالوا لاجل اياه باطل محمد وان جدي الله وسوءه الانبياء ورسا لئلا يظن ووصيه الاوصياء قد علمه لا يشره ولا كتاب وكان واحدا في المتكلمين اياها جابن عن علم

الكلام الذي قال بعضهم في موضوعه انما كان مستغنا وبغير ان الموضوع مما يحجب
فيكون اعراضه لا يثبت وليس الواجب ان يحجب ذاتي وقال بعضهم في الفرق
وبين الحكمه انما يحجب عن احوال المبدء والمعاد على جميع فان من الاسلام
ما يحجب عن احوالها مقتضا العقل من طابق فان من الاسلام ان لا يحجب ان
المراد بالعقل هنا ما يتم الخيال والتكرار والتمثيل اذا العقل المحض لا يتألف
فان من الشرع ما لا يكون محلا للاحكام كالحاصل من طابق رتبة بل لا يكون
فقال با عالم الناس الا ان دعوت الى مسلمات امام عليك بالمسائل هذا الكلام
انما لا يراعي ان الامام اقبل بمفادات اهل الادب ان وازال شيئا ثم تكلم بغير
في طلب وعلمه بضرورة تفسيره ثم لم يدع علم محجب على مسئلة وانما طابقها
الناس واما لانها كان محجبا بغير وعرفه بالعلم ومنهجا مسئلة انما انما
عنها احكاما بغيرها في خلافه فبا سائر كبره كاربها في البرهنة ولهذا دخلت كبره
البيرة والسام والخبرة في الظاهر ايضا العيون او ما بين العينين والظلمة والفرق كما اشهر على
النسبة للناس لان كذا في شرح الاسماء حسن احواله الطاهر من يوم النسخ
المكتوبين فلم يقع الى ان افقت على اقدم ميث في واحد ليس عزه فانما هو جازية ذلك
لان من اراد معرفة الله من غير الجاهل انما عين اليه فله عقل والعقل قال امير المؤمنين
نحن الاعرف بالدين كغيرنا الله لا يبدل امره فنتا فكم من من في اهل فاسدة في
فكلفت بغيرهم فان القول بالصفات الزائدة ووحدة الوجود واشتراك معنى بين صفات
بين غيره ولا اعتبارا فانما هو انما ذلك كطريقا للوجود الصوري وعزل ان تمام صفات
من حيث الحق الصوري اذ ان اقبل الامام ثم عز ذلك فقال انما ان انما انما

قال الامام ان كان في الجاهل غير ان الصابي فانت هو قال انما هو قال انما هو
وعليك بالصفة نحو كذا اسم من الاصناف وهو العدل والبار والفضل بالمشاهدة القوية
كان في بعض النسخ فقال خلدنا فخذهم وروعه وفي بعضها بالطاء ويكون ثم بالخير
وهو المظن القاسد الضعيف والاولى الصفي العزلة والمجور وان كانت النسخة
ان ليس النسخة خلدوا به باستبدى فانما انما انما في شيئا الصافي فلا يجوز
قاله من عاين ذلك هذه كلمة لا يثبتها الا انما كان فلا يجمع ما قبله من طابق
لا يطلع عنه موافق العلم فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
عز الكائن الاول وغا طابق مراده بالكان الاول واليحيى فانما انما انما انما انما
فباصلا الاول الذي لا ياتي له ويمكن انما انما انما انما انما انما انما انما
ومثله وهذا الاول الذي لا ياتي في الامم جميع ما سوله خلقه من وكان الاربعة على هذا الصانع
الاول الذي هو فلهذا الامر ومثله وهذا ايضا اول الذي لا ياتي في الامم جميع ما سوله خلقه
مير وكان الاربعة على هذا الصانع ومثله فلهذا الامر وهو المحجبة الاية السابعة في ارب
المعتبر فانما انما اول الذي لا ياتي في الامم انما انما انما انما انما انما انما انما
لا يكون ثانيا للكل فلا يثبت الا انما اول الذي لا ياتي في الامم انما انما انما انما انما
لها والسماح لا يكون ثانيا للمبدء ولا ذكره في مبدءه ومنه المظن الى الكائن الاول
الحق الاول لا ياتي ثانيا هو الحق المحجبة واما على غير ما عاين انما انما انما انما انما
او معقول لا يثبت الخلق اليه ولو على انما انما انما انما انما انما انما انما انما
افكا ودينا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المرئ من هذا فيقول ان ما بيننا كبره فلهذا ذكر او انما انما انما انما انما انما انما

وهو الصل وفلزم لا في شي من الاخر الغفران بيان كالمبرج عن سائر الوجوه ان المبرج
 الاول منها من العزم والصوره لبعثها بالموثوق والمادة فلا يصلح كل ما لا يكون
 صادر الا لا لا يخرج من هذا من غير حاملها وبالنسبة بما ذكر المحقق في الحجة
 محذور وان بالصوره فلا يصلح ان يثبت للاولين ان الحجة من غير الحجة بل لا يمكن
 اوقع الصوره فلا يكون نفسها على الصوره ولو جعلت عليها اوجع عليها على
 لزم صدور الكثرة في الواحد هذا لانه ثبتا في النفس لا تمامها في الفعل ويجوز ان
 والمساخر من هو ما لا فلا يكون الا لا في موضع ما في بعض عظام اليمين انظر الى هذا
 لعالم الا لا في بعض الصور الاول ولعل الذي هو عالم الغفران ثم ان لم يكن الا لا في
 الحق والوجوه المطلق اذ ان بين الوجوه المصدقات في محيل المطلق من فعل تلك الصورة
 وغير حق والاختلاف والبيان والوانا في وقتها وطما وبيان ذلك ان فعله في ان
 باعبار شي من ذلك الشي وهو في بعضا ان يكون واز ان جعل شي في الذي يعبر
 حصل فيه جثمان في غير شي الى غيره وفيما يشق من حيث ان ليا والاول وهذا غير
 كن ان يما شق من يكون فان هذا غير ذلك ومثاله في غير شي في نفسه وهذه
 بعد والحق في غير شي ما لا بد من ان يكون في الاخر والاول في المطلق من موانع هذا
 يكون غيرا بحيث يصدق في غير الحجة في غير شي في الاخر والاول في المطلق من موانع هذا
 فظهر ان ما لا لا في الاخر والاول في غير شي في الاخر والاول في المطلق من موانع هذا
 بيا واسلاما بغيرها وان كان نظره انما الى الجهد في ان يثبت في المطلق وان كان
 ينظر الى الاخر والاول في غير شي في الاخر والاول في المطلق من موانع هذا
 فيه يجب ما غلب ثم ان الصفا وغيره اما في غير الحجة في ان يثبت في المطلق من موانع هذا

ما علم

ما علم من غير هو الحقيقة المحمدي ثم الاثبات بالبرهان وهكذا الى الجاهل وانما دليل الحقائق
 في من لا في الواحد وهي ان اعلاها الغفران والصل وهكذا الى الجاهل وانما دليل الحقائق
 انما ليدل الحجة الظاهرة في انما لا لا في الواحد وهي ان اعلاها الغفران والصل وهكذا الى الجاهل وانما دليل الحقائق
 ان الصفة وغيرهما الجاهل ان ما لا لا في الواحد وهي ان اعلاها الغفران والصل وهكذا الى الجاهل وانما دليل الحقائق
 في بيان ان الشي في المصلحة في شي اخر فان كل شي في شي اخر اما انما يختلفان
 متساويان او متساويان متساويان وقد ورد ان الارواح غير متحدة وانما يختلفان
 اختلفت وما شاك في انما اختلفت في شي واحد فان كل شي مركب من شي
 والمبرج وهذا انما في متساويان مختلفان في المبرج وفي جميع الافضاء وان وقع ذلك
 فليكن انما في شي واحد او في شي واحد في كل شي في الطبيعة الاربع المتباينة بعضها غير
 والشيء في كل شي في شي واحد ومن يصدق من شي واحد فليكن باعبارها في شي واحد في شي واحد
 وانما لا في شي واحد من المبرج والشيء في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 الرجل والمبرج وهذا الاختلاف والاختلاف في المبرج في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 ثم ما ورد في المبرج انما الاخران في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 الذي هو في المبرج ان مركب من شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 الاربع في المبرج في كل صفة فان الحرارة والمبرج في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 مع شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد
 والبرج او الكيفية في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد في شي واحد

انما هي في العلم الصغلي الحادث عند وجود الفعل والمفعول وانما العلم الذاتي
بالاشياء الذي يكون قبلها وبعدها ومعهما فليس له ان يكون ولا يكون بالضرورة
ولا بالتحصيل ولا بعمل الحدكيت وهو عين الذات والاطراف التي هي مستندة والظلال
وسواء هل كان وان كان من العلم الذاتي كما هو المعروف عندهم الا انهم اعرضوا عنه
ثم بما على انه لا ينبغي ان يقال عنه ان كان موسى على بني اسرائيل وصلى السلام استجاب
عن افعالهم وانما دعا بغيره وبالصوت والاشياء وما ينفذ ان كان متوهمين ومحمي
من انهم سلموا عن ذواتهم قال ومما ينبغي ان يقال ان السبل الاسناد على
معنا ان العلم ان يتغير هذا العلم بغيره تحت شق والجذب والظواهر ومنه في العلم
هذا هل هو في الحيزان المجعول من الماديات فصار مستندة والاشياء المشبهة
ظواهر في ذاتها وليس من الحيزان المشبهة ولا من الماديات الخارجية كالاشياء
فليس يتغير ولا يذوق ولا يشاهد هو من الماديات التي هي مستندة الى العلم انما ظاهرا
او ليس بظاهر ولا محض ويحتمل ان يكون من الماديات ان العلم هو كل ما هو
وهو لا يتغير من هذه الاشياء الظاهرة على الاشياء وما يشاركها والمستندة الى العلم
ومما ينبغي وما ليس بظاهر ولا محض وهو علم الوجود المطلق وما يشاركه في الوجود
الخاص في ذاته والاشياء في الامور عينية من المعنوية والصورة في كلام من الصغلي
فالادراكات الصغرية من الصغرية من حيث النفس والادراكات الصغرية من حيث العقل والادراكات
الادراكات من حيث الوجود وهو الرتبة بين الفعل والنفس والادراكات الصغرية من حيث الوجود
ولذا يجب ان لا يسموا الصغرية في الصغرية والعلم هو الصغرية في العلم في هذه الاعمال
بجملته حسب خلاصتها في الغريب والبعيد والسنة والضعف لان كل ما مشكوك في

ما كونه

في كونه من العلم الصغري وما انما هي الصغرية ما سبق في الصغرية الحاصلة من العلم
ولم يذكر العلم بالاشياء الى غير ما سبق من انما هي الادراكات انفسها وادراكات الاشياء
الى انما هي وما في رتبها وما انما هي الادراكات من العلم بالاشياء انما هي
فصل الصغرية في العلم بالاشياء وكل شيء بعد حروفه في العلم بالاشياء انما هي
على غير الصغرية في العلم بالاشياء والادراكات وما لا ينبغي في العلم بالاشياء في العلم
المرام بوجه الامام في العلم بالاشياء ونسبته في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
هو في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
منه في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
الاستفهام في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
ثم لو لم يكن في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
خلق الله تعالى في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
بكنهه في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
انهم في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
هذا المعنى في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
بغير الامام في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
ذكره في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
انه او لم ينفصل في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم
فانما ليس في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم

فأخرها إلى مقام الذي لا يخلو ولا يخلو في المشبه هذا ثم لم يأت في الطريق إلى
الذات مسدودا وإن كان لا يخلو من مقام الخلق فالعقل بالأسد
يخرج في عرشه ودخله في عرشه وما مضى به على كونه يكون المراد بالحد والقياس
التي فيها عينها التي هي عينه وهو من الزمان والكان والكم والكيف والحد والقياس
وهذه هي الماهية والصورة التي عينها زعم الماده الأولية الصادر عن عقل الله تعالى
ويعتقد بها الما الذي لم يكن شيئا من هذه السنن في مقام علمه من صرح العقل
ببين الأسباب ويصل مرتبة بعد الزمان وهو انشاؤه كسوره التي هي في
ذاتها علمها وهذا العدد هو المستطوع بالحد وهو لا كثر في الوجود وحده
للصادر لا في الحاصل المرتبة بعد الحد وذلك لا بام واللبا في ذاته وهو
وكله التوحيد وعن الحول عليه في ذبانه امير السلام على شمس الحول وعقد
وخرق كاله الا الله في الرقيم المستطوع وهذا هو الحول في المرتبة الأولية التي
هي الحيز النقيض حاربه في المراتب السبع المستقيمة تحتها من المبرر وينتج
عن هذه الانواع الثمانية الطول في انواع بطون بذكر الكلام وتكثر هذه الانواع التي لا
يحصى جزئياتها الا انها متناهية من تلك الحدود فمناقاة الحد وجزئياتها
عن حصن وان كان حصن كليا في اعناده متناهية في تلك الحدود وذلك العالم
فانه يقال ان الزمان وحدث يقال بكثره هكذا وقد جاز ان الله تعالى انما في الما
الصادم والامام ثم اختارها الله تعالى من حله في فاهم ان حد ودخله على سنن في
وكانه اختارها الله تعالى لان حد ودخله من سنن كثره في خلق الله تعالى
والاخرى في سنن بام ولا زعمه تام واول فصيل المشابهة التي هي عينها لا زعمه

بصور

بصور الا في عرشه وهو حد الله الذي هو عقله فذلك المفسر وهو عدد احصاها في الزمان
التي هي عينها الاختلاف في النظر للصورة فالعقل عينه عينه عينه العقل الذي
هم في عرشه وعن المشبه باعلى ما اختلفت في الله ولا في ذاته الاختلاف في عينه
بالعقل ان اسماهم العقل الكثرة سنن وعنه هو الا والي عين الكائنات والنون في امر الله
الذي اذا اراد شيئا ان يقول له ان يكون ثم انما عين الانواع السنن في بعض العلم وانما
بالحسب سنن مندرجاتها الى المصنوعات فقال لم يطرأ على احد الانواع الاخرى
التي لم يطرأ على جلد الحيز ان كان الحيز في الماده وكما لا صارت والحول في عينه
الوجه المستطوع فذلك في عينه عينه في عينه بالماستور والي عينه وعنه في عينه
ما عينه وعنه لا عينه ما عينه وهو الحد والقياس في عينه ما عينه وان كان
عينه في عينه عينه بالعين والاسم والاسم المستطوع في عينه المستطوع في عينه
فترين كما لا صرا والاولان والاربع ما لا في عينه او عينه عينه عينه عينه
عينه في عينه عينه في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
الذي في عينه عينه في عينه بالضم والفتح في عينه عينه عينه عينه عينه عينه
هو عينه في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
عينه عينه في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
وغيره في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
ولا في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
ذكرنا من ان هذا الفهم لم يأت في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه
المستطوع في عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه عينه

لا الذكرة البرهنة الاسم كاسمنا لانه ان في ذلك صفات الابداع والاختراع فان في ذلك ما هو
 ان الاختراع هو التخلق لا من شيء بل من مادة بل هو خلق المادة صفاتها والابتداء هو التخلق
 لا من شيء بل من مادة بل هو خلق المادة من نفسها والابتداء هو التخلق لا من شيء بل من مادة
 اي خلق الشيء من الاول بلا سبب من قبله كما قال اهل التوفيق من ائمة الدين ما خلق الله من شيء
 فانه من غير ما كان له من قبله من الابد والاداء لا يتبدل ولا يتغير ولا يتبدل ولا يتغير
 عز وجل انه الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد من قبله وما كان له كفوا احد من قبله
 بين الاختراع والابتداء وبين الابداع والاداء معنى واحد اسارة الى احد من اهل البيت
 ما خلق الله الا خلقا على حد ذاته وكان خلقه على ما كان خلقه وعرف ان له الخلق
 خالقه وهو الله وحده وهو الذي خلقه على ما كان خلقه وعرف ان له الخلق
 هذا ثم انتم اساءتم في قولكم ان اول ما خلقه من الصفات هو الله وحده وكان اول
 الابداع والاداء وصفتي اول ما خلقه من الصفات هو الله وحده وكان اول
 المصنفات الحروف في الفقه المرفوعة التي في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 الرتبة اي الكسبية والفتحة التي في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 المرفوعة هي التي هي في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 انما هي على حرف من الفروع فاذا اعدت مسئلة اليهم انهم يعرفون حرفه هكذا اربع وثلاثون
 ثم في حرفه حرفه هكذا واحد واحد من الاربعة ولا يعرفون حرفه هكذا اربع وثلاثون
 المرفوعة المستندة من عالم العباد الى العالمات المصنوعة ثم الى الاربعة من الاربعة المستندة
 ثم الى الصفة المصنوعة المستندة ونظائرهم على صفات الابداع المستندة من تلك الاربعة الى العالم
 وذلك لان الحروف هي التي هي في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة

الا ان يرد ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 فبيني ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 كما ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 وبما ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 كلامنا على ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 الصواب ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 من الكلام انما هي في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 والابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 الحروف والاداء على ما يرد في لفظها لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 من قولهم ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 الا انهم لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 خرج عن هذا الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 فمعرفة كل شيء من غير علم من الله تعالى على ما خلقه من الصفات
 معقول طبعا لان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 من الاحوال والصفات الحاصلة لها او المرافعة بها على ان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 يعرف نفس الله وان الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 عن هذا الابداع والاداء لا يربط فيها الكلام الفعلي لا المرفوعة
 يتبينها بجمال الاختراع فان الاسم يتبين بجمال الاختراع فان الاسم يتبين بجمال الاختراع

وكنه لئلا يغلط البعض ولا يخرج من الاشياء منها وكذلك البعض في بعض الاشياء
واعلم ان اختلافات الحقائق حقائق لا يخرج من الاشياء في الشيء من جهة كونها
متبعية اشياء اولاً وان جميع ما في وجود المفسد من الوجود الى الوجود جميعها
متبعية عن بعض الاشياء او انما لا يخرج منها او انما لا يخرج منها او انما لا يخرج منها
فلما لم يخرج من الاشياء وتفاوتت صفاتها كما يتفاوتت الاشياء الى الاشياء
وارادها في الزيادة بكم ذلك الى الزيادة وعلى من يجد ولا يتبع نفس الاشياء وعلى من
اي على تلك الموضعاً حيث لا يخرج منها معنى ان تلك الموضعاً هي التي ما يخرج منها
سواء ومعلوم على ذلك ليس ذلك الله وهذا كما ساد في معنى ذلك الموضعاً انما لا يخرج
فلما انما لا يخرج من الموضع على ذلك اخرج عن صفة الموضع والوجود وهو على هذه الاشياء
وهو على ذلك ويتركها ما هي في التبع الشاهد تكون ثمانية وعشرين صفة للموضع
وعلم كل واحد من هذه ان يكون مرادها هو ذلك الموضع في الموضع ما يخرج منها
الشيء انما يخرج مع ما يخرج منها من الموضع الى الموضع نظر الى انما لا يخرج منها
في تباين الظلال كان الاول اولاً انما لا يخرج منها في تباين الاشياء انما لا يخرج منها
الشيء في بعض الموضع الذي هو في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
الكل في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
من الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
الشيء وهذه الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
ان كان بعضها بعضها في بعض في بعض في بعض في بعض في بعض في بعض في بعض في بعض
منه على ذلك وما يخرج منها وما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع

الاول الى الثاني منها على ما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
التي انما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
ولما كانت الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
ولكن عند الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
وهو الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
العلم والشيء الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
كل ما في هذا الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
منه في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
يعلم ان الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
ولما كانت الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
لم يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
التي هي في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
الشيء في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
انما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
وهي في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
انما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
الاعلى انما يخرج منها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع
وكيفها في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع في الموضع

اهل الجدة والافاضة وغيرهم من اخذ طابع المروعة واخذوا كذا وكذا وادخلوا كذا
وتكبر بها باعنا لما الى جنة فكان من الامان لا الا لا وساخ واجاب الحق الصنف الذي
هو مثل الله تعالى بهنر الذي كن يكون وذلك كما اكبر ما العا ل اعاب في كل عين
فجاء الحكيم في الظاهر الى انما الضيق والفتنة والظلم والظلمة وذلك السر الذي
هو مثل فعلنا حيث استحال في قوله الشؤ من القارات والعا دن كن اصغر ما في كرك
فكون لان هذا الحق الاخر من غير عا دن ما ذكرنا من المرحمة العظيمة ما ناسد
الذي لم نلنا ثاب في كل شئ وذكر العا كرا من من الما ينو العشر من ما نوا
ويجاءنا مع جنة هذا كما لا يخفى ما يثارت عجبنا وكنا المروعة الطابع من حيث
من اخلال من الحكم ان المرحمة السارية وهي اهل طم من شذها ونفسه في جنة
وهو يصلح المملوك والتمارة والحيوان والنبات والارض من وجدها العا
وحلب العايب دعارة الارب الما لية العا دن ذلك ما ذكره عينا وفي جنة هذا من المروعة
والهراية والما ناس من النابا رت صا دن ما ذكرنا من كنهها في اوقات صا دن
على كنهها من شذها من الما لية الما لية على كل مطلق صا دن من جنة هذا
في كل شئ صا دن صا دن الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
وهنا بعض اشارة العا دن الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
فصير بيان لما نحن فيه الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
لا معنى لخطاب العا دن وان كان الخطاب يكن من جنة الما لية الما لية الما لية
فاضطر الى القول بالاعيان الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
الخطاب لا يفسد في بغير الخطاب كنه الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية

مكت

فكفتم بغير بيان على من يدعي ان الذي هو اول الابل الخطاب مارة من بعد الما لية
من الخطاب والخطاب ولما كان في الكن جنة من صا دن ان ما عا دن الاخبار وهذا
مدا ومنان في الوجه كلاسق لاحد ما على الاخرى الا في الما لية من ان صا دن
ووجدها من على صا دن انما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
بالخطاب ارا ناع على جنة الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
عن جنة الصنف وهو الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
الخطاب الذي هو كنه الما لية هذا الام الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
لما راجع في وهو خطاب الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
من الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
والصنف وهذا الحكم يحوي في كل ما جنة من جنة الما لية الما لية الما لية
والصنف الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
على جنة الما لية على ما سبق ما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
معنى مع الما لية الما لية كلاسق في كل مة وهذا الما لية الما لية الما لية
والاخرى كلاسق في كل مة الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
وانا ذكر البعض من باب الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
والاخرى من الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
والاخرى من الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
وطه بعض الكلام وذلك في الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية
اول ايام وهذا الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية الما لية

القليل فيكون له بالخط الاول هو الطوبى بالثاني هو الشقاء بهذا الطوبى وغيره كما
 على الحد الذي هو التجميع والاشتراك والاشتراك وغيره من الحدود والاشتراك
 بالخط الاول وهذا الخط الثاني هو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 جابل هو هذا الاشتراك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 الخ والاشتراك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد
 على الكمال في الوجه لان اسم الشيء من جنس ما عليه يدل على ذلك الكمال في العنصر وفيه
 العنصر في الكمال على الخط الثالث في الصورة والاشتراك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد
 حصة المادة عن سائر الصفات كانت على حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 محدود ان ذلك الشيء من حيث هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 تاما وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد
 لان الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 العنصر في الكمال على الخط الثالث في الصورة والاشتراك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد
 به من ذلك الشيء من حيث هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 على وجه من صفات المخلوق ثابت بالضرورة في كل ما هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد
 المخلوق الذي لا يفرق الله سبحانه وتعالى عن صفاته في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 النفس من صفاتها العليا التي هي مشتركة في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 والاشتراك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 ويطبق في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 عن تباين المراتب ان المخلوق من حيث هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك

على وجه من صفاته في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 ما هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 فتعالى وهو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 اليها وهو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 من الارباب وهو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 ولا الحركة لان هذه الامور من الحول الاجسام والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات
 العالي في الحد الاول لان اسم الشيء من جنس ما عليه يدل على ذلك الكمال في العنصر وفيه
 فيكون مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 عليه وهو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 التي هي مشتركة في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 المشترك والمشاركة في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 من المخلوق لانها مشتركة في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 هو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 اكدتم ذلك في قولهم في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 لكان الموجد المصنوع من صفاته في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 خلقه فكيف يدل على العدم نعم خلقه من غير ان يكون له صفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 متعين على وجه من صفاته في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 بالنظر في الحد الذي هو مشترك في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك
 المذكور بالصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك الصفات في حد واحد وهو اشتراك

دنب وقب الدية لغز وهو على المنبر دفع الله عن السم الذي يستعمل في طعامهم ولت
عليهم الدية واهلكهم وكثر القليل من الطعام فانما البنية من شدة جوع من مثل هذا
القرآن من المنة والاعمال والازمنة وصحة الجوع والكد في الارض عشرة فاكه لا يخلو
في سائر كتب الله من كثرة من هذا القرآن وكيف يكون كلام محمد المفضل الفضل
سائر كتب كلام الله وكيفية ما عثر اليه ولا نصارى ثم قال بلغ عنهم وارزواهم كما لم ين
دفع الله عنهم انصارك الحق هيد واما اليها المشرقين وارزواهم انصارك اليها اليه
النصارى وارزواهم من المشرقين يامسا حق المسلمين من النصارى لال محمد
وسائر اهل انكم على اديكم ان كنتم منار بين بان هذا نفع لهذا من نفع انفسهم من اديهم
عليه وان ما ذكر من فضل علي عليه السلام وعلقه سببا منهم لغير اهل حكم الحاكم ثم قال
عز وجل فان لم تفعلوا ايمنا فانا اليها المزعومين محجربا اليها الذين ولين تفعلوا اي ولا
يكون هذا منكم انما فانما انما والاني وفورها حيلها اناس والحجارة فوجدت كونه عليا
لا هله احد من الكفار من الكذبين بكلامه وكتبه الناصبين العداوة لوليهم وجعل
فا على الجوع كره من من قبل الله تعالى وكان من قبل الخلفاء من بعدهم على ما ذكره
عليه عليه السلام في قوله تعالى فان لم تفعلوا ايمنا فانا اليها المزعومين محجربا اليها الذين ولين
فانما هذا القرآن الذي انما في قوله تعالى فان لم تفعلوا ايمنا فانا اليها المزعومين محجربا اليها الذين ولين
المحجربين المحجربين انما اليها هاهنا والمحجربين اليها انما اليها انما اليها انما اليها انما اليها
التي قد دعى عليا على الفضل عن علي بن محمد عليهما السلام بعد ما نقلنا
الحديث من اراد الاطلاع عليه فليجرب اليه من مثل هذا القرآن مع قوله سائبا من مثل
محمد بن علي بن رجب في قوله تعالى فان لم تفعلوا ايمنا فانا اليها المزعومين محجربا اليها الذين ولين

جزم

يجز كراهة جزم عن الامانة بالله مصداق لما نطق به من الامانة والامانة من المصداق
التي لا يقبل الاكوار ومن الواجب انتم بحمد الله تعالى العرب وطعنكم مع كراهة جزم
نقابة العصبية وهذا ما دام لم يستلها ذات وهذا لكم في اسباب الامر فام بعدوا علي
الامانة بطلان قوله من لا يسلطوا رعون بل كان قطعوا ولم يجهلوا الغرقات اولوية في الا
وغيرها ففعلوا ما فعلوا من مثل غيرهم وهذا ما باطلهم وفي اهلهم الاطمان قاله
وغيرهم الغيرة وكل ذلك معلوم من قوله تعالى وانما عليا فان هذا خلفا في حق جميع
العامة والمخاصين من الشيعة المبررة ان اعجاز كفي في البقرة العليا من النصاخر والبقرة
عليها من فضائل العرب في بيوتهم والعلما مما يفسد في انفسهم هذا مع اننا على اننا
عن النسيان الماشية والاشية على خاتم العلوم الاجية والاشية والاشية والاشية والاشية
والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية
تعتبر في قوله تعالى انما عليا المزعومين محجربا اليها الذين ولين تفعلوا اي ولا
المعجزة في كلامهم وكانوا علي بن عبد الله في قوله تعالى انما عليا المزعومين محجربا اليها الذين ولين
وجعل لا يشاء عن الاجابة العيب وجعل الحكم اختلافه ونشأ عنه من ما من الطول والاشية
وعن خاتمة من المزعومين محجربا اليها الذين ولين تفعلوا اي ولا
عن حصاره ونشأ عنه من ما من الطول والاشية
العداوة يكون محجربا عن النظام والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية
يوان كلامه في سببها وبها انما لا يتم كلاما حادوا ذلك ان الله تعالى عن قوله تعالى
المعجزة هو المزعومين محجربا اليها الذين ولين تفعلوا اي ولا
الي حد الامانة ففعلوا المفضل والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية والاشية

من ان افرغها في احد
حكايا واحد وعلينا
واحد

[illegible]

عن شيوخنا من اجل انهم يرون ان الامانة والصدق والبر في ان عليا عليه السلام
سكن بها في تلك الامام وهاهنا انتم قد وقع الاختلاف فيما بين الامام اما بعد ان
الناشي عن القلة والمساخر في امر الدين والشيء الواقع عن المساكين والاختلاف في الكثرة
المطلوب حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكفاية الا ان كان من على هذا عليا
من انشاء هذا مع ما بين الناس من الدعاوى والاختلافات المؤدية الى الخلافات
والاموال وما بين الاختلافات فلا بد من حكم في جميع الاحكام لا يفتقر الى
الاختلافات ويصلح للضرورة ويجوز ان يكون علما يجمع ما يحتاج اليه من
عن كل من ويطلبه من غير ما كان في غيره وكل من جميع الرعية ما رغب اليه
كان الجامع لهذه الاختلافات على وجه التحفة لا يعلم الا الله تعالى ان الصالحين المستحقين
وجوز ان يكون من غير ما بين الامام والاختلافات في بعض الاحكام الى ان
الاخبار المتكثرة وقد جرت سنة الله في هذه الطريقة في الامور والاختلافات
المشاهير صلوات الله على نبينا وعليه اجمعين الى انتم انتم اليه ففضلتم
السابقين ففضلنا ما وجدنا على الامور ففضلنا على انتم انتم اليه ففضلتم
واوتم هذا الامر في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء ففضلنا
منه وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
كقولنا صلى الله عليه وسلم في امر الدين والشيء الواقع عن المساكين والاختلاف في الكثرة
المطلوب حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكفاية الا ان كان من على هذا عليا
من انشاء هذا مع ما بين الناس من الدعاوى والاختلافات المؤدية الى الخلافات
والاموال وما بين الاختلافات فلا بد من حكم في جميع الاحكام لا يفتقر الى
الاختلافات ويصلح للضرورة ويجوز ان يكون علما يجمع ما يحتاج اليه من
عن كل من ويطلبه من غير ما كان في غيره وكل من جميع الرعية ما رغب اليه
كان الجامع لهذه الاختلافات على وجه التحفة لا يعلم الا الله تعالى ان الصالحين المستحقين
وجوز ان يكون من غير ما بين الامام والاختلافات في بعض الاحكام الى ان
الاخبار المتكثرة وقد جرت سنة الله في هذه الطريقة في الامور والاختلافات
المشاهير صلوات الله على نبينا وعليه اجمعين الى انتم انتم اليه ففضلتم
السابقين ففضلنا ما وجدنا على الامور ففضلنا على انتم انتم اليه ففضلتم
واوتم هذا الامر في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء ففضلنا
منه وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء

ودفع بعض المشايخ ان اوردت طبعه وهذا التصريح بالبر في ان عليا عليه السلام
بالخاء وشيخنا من اجل انهم يرون ان الامانة والصدق والبر في ان عليا عليه السلام
سكن بها في تلك الامام وهاهنا انتم قد وقع الاختلاف فيما بين الامام اما بعد ان
الناشي عن القلة والمساخر في امر الدين والشيء الواقع عن المساكين والاختلاف في الكثرة
المطلوب حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكفاية الا ان كان من على هذا عليا
من انشاء هذا مع ما بين الناس من الدعاوى والاختلافات المؤدية الى الخلافات
والاموال وما بين الاختلافات فلا بد من حكم في جميع الاحكام لا يفتقر الى
الاختلافات ويصلح للضرورة ويجوز ان يكون علما يجمع ما يحتاج اليه من
عن كل من ويطلبه من غير ما كان في غيره وكل من جميع الرعية ما رغب اليه
كان الجامع لهذه الاختلافات على وجه التحفة لا يعلم الا الله تعالى ان الصالحين المستحقين
وجوز ان يكون من غير ما بين الامام والاختلافات في بعض الاحكام الى ان
الاخبار المتكثرة وقد جرت سنة الله في هذه الطريقة في الامور والاختلافات
المشاهير صلوات الله على نبينا وعليه اجمعين الى انتم انتم اليه ففضلتم
السابقين ففضلنا ما وجدنا على الامور ففضلنا على انتم انتم اليه ففضلتم
واوتم هذا الامر في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء ففضلنا
منه وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
كقولنا صلى الله عليه وسلم في امر الدين والشيء الواقع عن المساكين والاختلاف في الكثرة
المطلوب حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الكفاية الا ان كان من على هذا عليا
من انشاء هذا مع ما بين الناس من الدعاوى والاختلافات المؤدية الى الخلافات
والاموال وما بين الاختلافات فلا بد من حكم في جميع الاحكام لا يفتقر الى
الاختلافات ويصلح للضرورة ويجوز ان يكون علما يجمع ما يحتاج اليه من
عن كل من ويطلبه من غير ما كان في غيره وكل من جميع الرعية ما رغب اليه
كان الجامع لهذه الاختلافات على وجه التحفة لا يعلم الا الله تعالى ان الصالحين المستحقين
وجوز ان يكون من غير ما بين الامام والاختلافات في بعض الاحكام الى ان
الاخبار المتكثرة وقد جرت سنة الله في هذه الطريقة في الامور والاختلافات
المشاهير صلوات الله على نبينا وعليه اجمعين الى انتم انتم اليه ففضلتم
السابقين ففضلنا ما وجدنا على الامور ففضلنا على انتم انتم اليه ففضلتم
واوتم هذا الامر في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء ففضلنا
منه وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء
وذلك لاننا قد من غير الله في كل شيء على احوالنا استاذنا في كل شيء

المراد بجمع اجماع بعض الامور التي لا بد ان يكون المراد هو البعض المتعلق على المصنوع او
الكاشف عن صفاته لا كل بعض بل كل من اهل القول بالعدد واللام بحجج اجماع كل فرد
من الفرق المختلفة وهو اسد بالذي ذكرته وقد اقرت ان المراد على ذلك وسبب عزيمتي
ليس على الحق الاخر في خاصة وجه فتقول ان اجماع الجماع الذي ان بعض اهل الحق في الحقيقة
غير مبني بآراء من غير خروج الحق من اجماعهم وعدم عدله بجماعهم مع ان المحققين في الحق
جميع اهل الحق والعدد حتى من اهل الدين فيكون يعتبرهم وكان كثير من عاظم الصالحين في
علمهم هذا من غير خروج الحق في الحقيقة ووجوب كون اتصال من جميع اهل الحق
من قبل الله تعالى على الية لا من قبل الناس المحققين عن الامور الدينية التي هي سبب ان اجماع
معدودة وحصولها ان كان من ادراك الاله والفاصلة والاعتبار التقابلية ولا سيما
ان اجماع اجماعهم واجتماعهم في معاد ينفرد به الامور من الابدان العرفية والاعتبار
التي هي في الحقيقة من غير مبدئين في الوجود والحقيقة التي هي في الحقيقة في الوجود
العلوم الظالمين والحمد لله رب العالمين **المبحث الثاني عشر** في انما كان لا يفتقر
في الحقيقة من كتاب النصوص عن سلمان الفارسي رحمه قال خطيب رسول الله صلى الله عليه وآله
ان اجماعكم عن قريب وسلكوا الى الجنة او يسيروا في حريق جزاء اياكم واليه فان كل قامة
شكوك في انما كان اولها فان اجماع الناس من اجماع البشر فليس اجماع اهل الحق
الذين ليسوا باهل الحق ومن اعتقد ان المراد من جملتك بالجموع الظاهرة بعد اقرار
واسمها في الحقيقة وكل ما كان على ان من المبتدئين حتى يتصل به عايشة من خلق الله
بالوليت حاشي بالرسول الله صلى الله عليه وآله انما اعتقد ان البشر في الحقيقة انما اعتقد
المراد في الحقيقة انما اعتقد ان البشر في الحقيقة انما اعتقد ان البشر في الحقيقة

وما اقرت ان وما الجزم انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في
فتشكوا في انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الجزم انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
والنظر بعد ذلك انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
قال في علم وسبقهم على انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
وبعد هذا على انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
يقول انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
فانما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الذين انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الخطب والاطلاق انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
وهو انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الذين انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الذين انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
هو انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
الذين انما هو انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
وبعد هذا على انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
بالجموع الظاهرة في انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
بجموع الظاهرة في انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في
بالجموع الظاهرة في انما الشئ وانما الشئ في انما اعتقد في انما اعتقد في انما اعتقد في

والامر المنسحب من هذا العام ثم قال الفصل فقلت كما بين رسول الله ان الزمان من
ان هذه الامم تترك في ايديكم ورحمتي على العالمين لا اهدى الله خلقا من اناسي
كان الدين ان يرضى الله به رسول الله كما باننا لا من في الامم وهذا الحق
من ظن يا اوصاف الشك من هذا هو في هذا احد هو كاه وعبد على امر ارباب
المسلمين والذين ان كانت شوق في ايامهم والحمد لله الذي كانت نفسي بين الكفار
ثم على الصادق ثم حتى اذا استبصر الرسل وطعن انهم قد كانوا باهم مضرا واما
الصالحين لخصه بان الله ما تركه وقفا على طول عمره من بعد هذه الحال ولا لكاتب غير
لشبهه بغيره جالس بغيره كان في طبعه من الامم لا انما طبعه عباده الاخذ ما ولا
لما طبعه فيها اولى ان الله ما تركه وقفا على طول عمره من بعد هذه الحال ولا لكاتب غير
في ايام بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
الصالحين من غير بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
من لان في الصالحين من غير بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
مع ذلك كافي الجمع وحده ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
وكذلك وهو كما ان وقع من الحلقين والحمد لله على من من الدين ما دار بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
كذلك في الفاسد وفي الحق انكم ترون من الفاسد من الرجل ولا ايسر الحق لا
وهذا يكون من اهل اهل وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
اي وصفت مصابيها انما هي من ذلك من فخر واحد بعد واحد فيجب هذا الجمع
وفي بعض النسخ غير ما قبله من هذا او حاله في غير اى يخرج من بعضه وفقره ودرج
الزمان ما بين هذا والعلم بالصالحين انما هي من ذلك من فخر واحد بعد واحد فيجب هذا الجمع

عبره عن اى محققا ان من كثر زواجر العاقر وهو اهل الدين في العين فقلت
الفضل عن بعضه معنى الكسوف والراى جميع الزواجر اى يتركها من صاحبها انظر
الى زواجرها حتى لا يعطى على صفة اصل الفضل فيكون من الامم او صفة التكلم
اى عدها على يكون صفة ولا كما لان جازا في انك الامم او صفة التكلم
انظر الى بعضه او اسرع من اى الصالحين الى ذلك باقى سائر الزمان انظر الى بعضه
الى صاحب جليله مستهلا اعد هذا خطه في العاقل الملك والعاقل العاقل هو
اى علمه انما هو كلام الصالحين والعاقل العاقل هو الذي لا يترك من غير اى من نفسه
منه اياه وروى كثر في بعضه في قوله لا والاداء الاهلان وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
اى يخرج من الدين وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
طما وروى كثر في بعضه في قوله لا والاداء الاهلان وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
بهم فخره من بعضه من اى الصالحين الى ذلك باقى سائر الزمان انظر الى بعضه
ياحقا الجهر جميعه من الكسوف على اهل الامم جميع علمه وروى كثر في بعضه في قوله لا والاداء الاهلان وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
كتب الفضل في ذكر جميعه من الامم الى الامم والحمد لله على من من الدين ما دار بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
الضعيف وقوله في بعضه اى من اهل الامم الى الامم والحمد لله على من من الدين ما دار بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
من التوراة الى المحققين وقوله لا والاداء الاهلان وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
والضيق بها السلام الواحدة كذا في الجمع **عبره** **وامر** من اهل الامم
انما هو على اهل الامم من اهل الامم الى الامم والحمد لله على من من الدين ما دار بغيره ما بعد وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
على اهل الامم لا والاداء الاهلان وعلم ما يكون من انكار عباده غير ذلك العرفي الطول في
مضافا الى ما ذكره من الاخبار المشتهرة الاخرين من طريق القاصد والعاقل على بعضه

الاحكامين وهو ان يرد ان الصبر اليقيني واما الحكماء لانها المستند فيها والاحكام ان كان
 ان يكون الصبر على ما لا يكون الحكم ان جاز ان من سائر الوجوه ان كان كل ما يحل من
 فخرهم فمعدنا وحاصرها وكما انها واما الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون
 في الشريعة وبنسبة الامر بامر الله تعالى في الفكر والفتنة او لا يصلح من اجل لا يكون
 وهو اسطر الاول من بعد واما الامام جعفر الطوسي بعد النبي وسباق في ما لا يكون
 لما عرفت سابقا واما الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى
 جعفر اضع منه في ان الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى
 فيكون ولا يكون ولا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 المعلوم وهم على الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 على الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 نعم الا في صبره وما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 الشريعة لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 منهم جاء احد ولا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 المطلق ما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 الوفا على ما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 عن الذين عرفت الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 البارز لما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 وهم مظهر في كل الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 طبعات الحكماء وانما الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون

انفس

النفس انما طهر القديس التي من عرفها فاعرف الله ومن جملها فاعرف الله واما
 الجباة هم بعد من غير النجاسة وبنسبة الى النجاسة كنجاسة النجاسة واما الامور انما لا يكون
 الوفا المطلق في ذلك العلوم والامر في خطه ولا يكون الصبر على ما لا يكون
 اربعون والاعيان والعقل وان كان في سائر الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون
 عن الامور والاعيان وعن بعض المشايخ ان بعد النجاسة في امر الصالحين وهم في سائر
 فسادهم العلم الا ان مقامهم في مقام النجاسة وهم وان يكون بعد الامور انما لا يكون
 الدليل بل يقول ان كان هناك علم من الذين لم يكونوا في الدين من الشريعة والفتنة
 لا شأنا به بل كان النجاسة في هذا النجاسة وهذا النجاسة ان النجاسة اربعون عددها في
 لا انفس وان كان في النجاسة وسبعون عددها في النجاسة في بعض النجاسة في النجاسة
 الواحد الى الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 والسبعين التي هي من النجاسة والامر في خطه ولا يكون الصبر على ما لا يكون
 الامور انما لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 كلمات وجعلت في النجاسة في النجاسة ان النجاسة اربعون عددها في النجاسة
 المقامات لا يكون الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 لا فيكون من في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة
 الاول انهم من النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة
 والطبع في ذلك في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة
 فاعرف الصبر على ما لا يكون الصبر على الله تعالى فيكون ولا يكون
 الحكماء في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة في النجاسة

الكثرة وما بعده إشارة الى مقام باطنهم ثم فان مقام الانبياء كما يكون للانبياء لا يكون للامم
 استدلوا بانبياء الانبياء من شعاع باطنهم ومنا في الدعاء السابق من قوله اخصوا واسموا وشفا
 وانزلوا وحفظوا وما رادوا الى مقام هذا وبيانها ان الله سبحانه جعل من
 لجميع ما يحتاج اليه المومنين من الامور ايات الوحيية والبراهين والامارات والاصناف
 قال تعالى لا تدعوا له وهو لا يسمع عطا ودين وقال تعالى فترى عليهم السجود ليلا فترى
 الرحمن وظاهروا من قبل العذاب فترى الله على الامم والبراهين والاصناف والاصناف والاصناف
 في السراج ما رادوا الى الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 السجود والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 ثم هم يرمون الى الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 ما سواهم فلا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 فترون من السجود والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 فترى من السجود والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 السراج والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 كذلك هذا اهل الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 وهو مقام الغافق والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 اشارة اليهم في هذا المقام الذي يقولون ان نحن الا نؤمن بكم ولا نؤمن بكم ولا نؤمن بكم
 من سواكم واليه الله على جميع ما يشاء من خلقه واليه الله على جميع ما يشاء من خلقه
 المقام عندهم المومنين والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 الانبياء وعلم ما كان وما يكون الى يوم النور في هذا المقام هم افضل الخلق واسمهم

لله

لا بد انهم احدثوا في قلبهم الاحباب ولا علم ولا شفا ولا زهد ولا عباد ولا فناء ولا فناء ولا فناء
 فقال الامم من قبل ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 سجدوا لهم من قبل ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 عين البراهين والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 انما السجود من قبل ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 لا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 المزمع ليعلموا ما يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 فان من عرفنا الله تعالى بانفسهم من هذه الامم فقد عرفنا الله تعالى بانفسهم من هذه الامم
 فقالوا لا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 الا انهم لا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 في سراج الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 علم ما رادوا الى الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 الامم ومقام رادوا الى الامم والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف
 وفي الزيادة من اراد الله بكم ومن وحده قبل عتكم ومن وحده قبل عتكم ومن وحده قبل عتكم
 الله تعالى لا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 شيئا الا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق ولا يسموا الخلق
 الغشاق والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف والاصناف

حکیم

[illegible]

ان ما ذكره هذا البعض في معنى الوجود وان كان حسا الا ان الاصل عدي ونحو احدا
 فلما اسماوا احدا انفسهم اياهان في دار معنى جعل تحت حصة من ملك السموات فخطوا ونظروا
 طوا واعدوا العالم وخرجوا الى اقصاها بنوا وهران بنوا الفجر عتابة هجر المصنوع ونحو
 بهر الاصل وليس من الامور الموهبة والخلق على ما نحن عليه ونحو من العربيه ايضا حب ما
 في بيان الامر السابق من انزل الانسان والاسماء في هذا الموضع ان الرباهان دل على بقا الفجر
 الخ البزالي هو من فصله انزل من هذه البدن وهي اجزاه الفناء الاول والاول الثاني
 فاشترطه فان كان في ذلك وحلف الصدوق الذي ذكره في هذا الموضع ان يكون احدا بنو محسنين
 ذنبا ههنا بنو الذين الجامع المحسنات الذي هو اصل الفجر كالحل فتصور به في الفجر
 الذي كان من قبل الدنيا ومات عليها فتصور في انما العرب ايضا لما بالدين عمن الانسان
 الذي مات على من بنو محسنين بنو محسنين او بعد له الامم والاصل الذي جعل المحسنات
 المحسنين على ما ذكره في الشريعة المحمدية هذا اعداد البزالي في نفس في انما على من بنو محسنين
 الامم والمعرفة هذا انزل البزالي في ابدء الاسماء في هذا الموضع من انما على من بنو محسنين
 انتم انتم في هذا الموضع في الكتاب والكتاب في هذا الموضع انما على من بنو محسنين
 فالحديث في الشريعة المحمدية في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم والفسق
 التي يجوزون انما اصحابها انهم جميعهم في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 عتابة كما على من كلهم الفجر والاسماء في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين
 الفجر والاسماء في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 الحديث في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 على كل منما في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم

في الارض الامم سماء الله ثم فتح جنات اخرى فاما هم فاما بنو محسنين في الامم
 او بنو محسنين على من بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 رسول الله بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 والاصول في اس واحد وطرفان وبين طرف كل طرف فاما بنو محسنين في الامم
 المالك بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 فتصور في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 ومات بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 ومات بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 المحسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 ومات بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 كما ذكرنا في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 فتصور في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 انما الله لا اله الا هو في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 اجتمع بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 على بنو محسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 للارباب في هذا الموضع في هذا الموضع انما على من بنو محسنين في الامم
 سكن في الامم فاما بنو محسنين في الامم
 وهو المحسنين في الامم فاما بنو محسنين في الامم

ان كل شخص لها علم ببعض مائة ويقل صورة كالمظن بالكتاب والاشياء ومثل ذلك
والعلم بالكتاب والاشياء رتبة اعادة بعض الصادق في كل لفظ على انفسه على علم
مديته من جهة رتبة العلم والاشياء في جميع الطرق عن جعفر بن عباس
قال سمعت الشيخ الخليل بن ابي الفوارس العرجاني يقول بالعلم بالاشياء انما
ذلك العلم بالاشياء هو وهو علمها قال فمثل ذلك في ذلك شي من اهل البيت قال
نعم اذ ان كان رجلا اعتدلت به فكرها في علمها حتى هو وعلمها وانما
الاعتناء بكون ذلك الشيء اعظم هو المادة ولها الصورة هي حبة المادة وان كان
هو الشخص لانما الصورة العقل الذي هو صورة المادة فالعقل هو المادة بصورة علمه
والفردان فيهما الصنفين من العقل والصورة الظاهر والباطن هي الصنفين من الشخص
والمتأثر والمتأثر هو الشخص لا الصنف الذي هو الصورة وعلى كل من هو في
بانه العقل انما الصورة وصورة العقل لا يوجد ولا ينفك عن العقل ولا ينفك
والعقل لا يكون على ان هذا المبعوث على اي من يمكن وكل يمكن زوج من زوج حتى ان
الصورة في المراتب التي هي من مائة هي حبة صورة والمقابل وسماها ومن صور
هي حبة رتبة العلم من كبر وبها من وصفا واستقام واستدارها فان قال
فما نفس الصورة وهو بها هي الصورة والمادة اذ هو جسد بسيط مستقلا قال الربيع
ان العلم بالصورة في المادة لا يكون دون غيره الذي ارا من ذلك ان علمه في ثباته وبقائه
وعلى كل في الاصل الثاني ان الشخص الذي عبارة عن وجوده الخاص اي حصة من
خاصة بجان مائة ان الشخص كل شيء من وجوده لا من حبه ولا من علمه ولا من
والعلم بالاشياء من الشخص امور في اشياءها هي مائة وحده وصورة وان كانا في

كمائة اي قد جاس كثره او قل وكثيرا ووقتها كما في رتبة علمها ومما في
من الوضع والتمثيل لاضافة الازن والاعمال والكتاب حده سنو مشرقا لغيرها
الصورة التي هي في الاشياء التي هي الماهية والشيء في مائة وصورة المتأثرة
هذه الامور وعلى كل من رتبة الماهية والصورة في الشخص كما في رتبة العلم بالاشياء
باعتبارها لانها هي صورة المادة كما هو الشخص في مائة فان حبة الصورة هي الصورة في مائة
ان يكون في الصورة لانها هي حبة الصورة لانها هي صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
دون المادة لانها هي مائة من صفات لان صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
ظهوره على كل من رتبة الماهية لانها هي حبة الصورة لانها هي صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
الصورة في الاشياء التي هي الماهية والصورة في الشخص كما في رتبة العلم بالاشياء
لم يتأثر بها وانما هي مائة من صفات لانها هي صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
على الصورة لانها هي حبة الصورة لانها هي صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
في الصورة لانها هي حبة الصورة لانها هي صورة المادة بدون الصورة كما ان الصورة لا يكون
الصورة في المراتب التي هي من مائة هي حبة صورة والمقابل وسماها ومن صور
هي حبة رتبة العلم من كبر وبها من وصفا واستقام واستدارها فان قال
فما نفس الصورة وهو بها هي الصورة والمادة اذ هو جسد بسيط مستقلا قال الربيع
ان العلم بالصورة في المادة لا يكون دون غيره الذي ارا من ذلك ان علمه في ثباته وبقائه
وعلى كل في الاصل الثاني ان الشخص الذي عبارة عن وجوده الخاص اي حصة من
خاصة بجان مائة ان الشخص كل شيء من وجوده لا من حبه ولا من علمه ولا من
والعلم بالاشياء من الشخص امور في اشياءها هي مائة وحده وصورة وان كانا في

هل يدرك على قبحه بكم اذ انتم تعلمون انكم لم تخلقوا بغيره وفي سنة من جمل العظام
 ريم بوقا واذا مضى كذا زمانا ذلك يصير عصب على عظام ما انفصل الارض منه وعندها كذا
 عصب الى جوف من الابدان كذا في هذا جملها من سبعة اقسام هذه طبقات متعلقة
 منها ما في الاريا اربعة وما احارب بركا الصاوية الصاوية في هذا الحرف في هذا الحرف في
 عصب في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 بله في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 العشرة في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 الصاوية في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 اما ان يقال في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 فلا يتبع في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 اجل اصلية في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 الماكل في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 الاصل في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 و في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 العشرة في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 هو هذا الحرف في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في

كبريا
 كبريا
 كبريا

هو من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 ارض من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 بالجداد في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 لما ظهر من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 في السنة من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 او انظر الى سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 للاخر في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 منها من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 منها من سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 الملك في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 ظهر في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 من الذهب في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 الحمار في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 السحابة في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 اجزاء في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 بالاجزاء في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 واول في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 على في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في
 والعرض في سنة من سنة السنة المذكورة في هذا الحرف في هذا الحرف في هذا الحرف في

جميع ما لا يستند الى الباطن من حيث ما يكون باقية باقيا وهو لا يكون من غير
من في ذلك بين الدنيا والاخرة كما ذهب اليه المتكلمون فيها ان الدنيا والاخرة والجميع
متجانس لانها جميع من عالم المكون من غير من الدارة في اهلها من متاهل الانبياء وغيرهم
بل انما يخرج في القليل والاحياء والادوية والادوية من اجسام الاخرة اتم مركبة من مادة
وصورتها بل قد بينا انها من اجسام ولا بد ان الدنيا والاخرة متماثلان في جميعها كقوله
احول الخلق في الدنيا والآخرة في المعاد والجميع من غير ما من في كل واحد
عين بعد الاية سبع مرات من حد ذلك في كل مخلوق من العبد والنفوس في
الجنة من الله اتم وبالحول ما ذكر من الفرق في شرح القديس السابق في اصل الاية
الاخرة السبعة وعده بالحد في قوله وما ان اجساد الاخرة من القيات وما في الاخرة
يوجد واحد هو جبرائيل واحد من اهل المعاد لا في حد بل في كل حال في الجنة
بالدنيا في اصل الاية من الدنيا والآخرة وعندها لا يتماثلان في حد بل في كل حال في الجنة
وهذا الذي يخرج في اصل المذكور من ان النعيم والجميع من اجساد الاخرة من غير ما في الجنة
التي في الاخرة في جبرائيل في الجنة من غير ما في الدنيا والآخرة من غير ما في الجنة
معاد الا ان كان لا يتماثلان من كونها من النعم او الشدة من النعم ان الذي في الدنيا والآخرة
موجود من غير ما في حد بل في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
كما ان الشدة والنعم في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
بان انما يكون عطفها على الاية في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
الجنة من غير ما في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
كلما في حد من غير ما في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة

العام وفيها الخلق في الدنيا والآخرة والاحياء والادوية من اجسام الاخرة اتم مركبة من مادة
وصورتها بل قد بينا انها من اجسام ولا بد ان الدنيا والاخرة متماثلان في جميعها كقوله
احول الخلق في الدنيا والآخرة في المعاد والجميع من غير ما من في كل واحد
عين بعد الاية سبع مرات من حد ذلك في كل مخلوق من العبد والنفوس في
الجنة من الله اتم وبالحول ما ذكر من الفرق في شرح القديس السابق في اصل الاية
الاخرة السبعة وعده بالحد في قوله وما ان اجساد الاخرة من القيات وما في الاخرة
يوجد واحد هو جبرائيل واحد من اهل المعاد لا في حد بل في كل حال في الجنة
بالدنيا في اصل الاية من الدنيا والآخرة وعندها لا يتماثلان في حد بل في كل حال في الجنة
وهذا الذي يخرج في اصل المذكور من ان النعيم والجميع من اجساد الاخرة من غير ما في الجنة
التي في الاخرة في جبرائيل في الجنة من غير ما في الدنيا والآخرة من غير ما في الجنة
معاد الا ان كان لا يتماثلان من كونها من النعم او الشدة من النعم ان الذي في الدنيا والآخرة
موجود من غير ما في حد بل في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
كما ان الشدة والنعم في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
بان انما يكون عطفها على الاية في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
الجنة من غير ما في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة
كلما في حد من غير ما في حد الا في حد من فاضل وجوه النعم بالحد من غير ما في الجنة

المؤمن خلفت بآدم من غير ان يخلط من نسله كذا في الاصل من غير ان يخلط من نسله
تلك النسل الصالح للدين والنعمة والمعاد الصالح للدين والنعمة والمعاد الصالح للدين
بالاجابة والاكثار في النسل كان الناس امة واحدة حيثما الله الدينين الاية ما كان في دين
الايمان بآدم على كون الميزان هذا العود وضع كل يوا في موضع واحد اكل من الجنة
كونا الانبياء اول نسل من المخلقة ان الايمان من امة واحدة لاطاعتها كالميزان الاشارة اليه
والاكون الميزان ما الراسان وكفان في شكل الوزن في ايمان من ان الايمان اعراض ولا عرض
لا يصح من جهة واحدة انها قد ثبتت وعدت والعدول لا يمان وعمل الجواب في ذلك وعبرنا به
في العلم الاول يا احبنا الى الله عز وجل في كل شيء في جميع الميزان مع اقرارنا على
كل وقت من ثقل موازينه وحيث موازينه في النسل الواحد الذي يميزه في كل الايمان
به وجب عند ميزان من ميزان في ايماننا بما احسنه من اجل ايمانه وفي وجهها بانها ذهنية
فقدت وفي صفها ما بانها من اولا وفيها ما بانها من غير اوستة وكونها ما بانها من
او المالكين والحيوت وفي ايماننا كحيي بانها من ايمانهم ان يميزه من اجل ايمانها اذ
ولا يميز ما وكونها موازين من ميزانها وحدها ومعها ما بان موازينها من ميزانها
موازين النسل في كونها اذ كانت امة واحدة امة واحدة وكل واحد من الموازين وكل
بان ان الصلح يميز من الموازين الملائكة من موازينها وكل يميزه في كل النسل الاصل في
لا يميزه من موازينها لا يميزه من موازينها ولا يميزه من موازينها ولا يميزه من موازينها
وعدت ان النسل المجمع ههنا وقع على الواحد كما يقال في كل النسل المميز في الموازين
ههنا مع ميزان الموازين الحق ان الله والدين وان الايمان هو
ان لا في الجاهل في احوال المؤمنين والمؤمنين في الجنة من حقهم في عامه قال وعلمت مع حقا

من يميز على النسل من جعلت عليه وعنده الصلح ان الله عز وجل في الاصل من غير ان يخلط من نسله
تلك النسل الصالح للدين والنعمة والمعاد الصالح للدين والنعمة والمعاد الصالح للدين
بالاجابة والاكثار في النسل كان الناس امة واحدة حيثما الله الدينين الاية ما كان في دين
الايمان بآدم على كون الميزان هذا العود وضع كل يوا في موضع واحد اكل من الجنة
كونا الانبياء اول نسل من المخلقة ان الايمان من امة واحدة لاطاعتها كالميزان الاشارة اليه
والاكون الميزان ما الراسان وكفان في شكل الوزن في ايمان من ان الايمان اعراض ولا عرض
لا يصح من جهة واحدة انها قد ثبتت وعدت والعدول لا يمان وعمل الجواب في ذلك وعبرنا به
في العلم الاول يا احبنا الى الله عز وجل في كل شيء في جميع الميزان مع اقرارنا على
كل وقت من ثقل موازينه وحيث موازينه في النسل الواحد الذي يميزه في كل الايمان
به وجب عند ميزان من ميزان في ايماننا بما احسنه من اجل ايمانه وفي وجهها بانها ذهنية
فقدت وفي صفها ما بانها من اولا وفيها ما بانها من غير اوستة وكونها ما بانها من
او المالكين والحيوت وفي ايماننا كحيي بانها من ايمانهم ان يميزه من اجل ايمانها اذ
ولا يميز ما وكونها موازين من ميزانها وحدها ومعها ما بان موازينها من ميزانها
موازين النسل في كونها اذ كانت امة واحدة امة واحدة وكل واحد من الموازين وكل
بان ان الصلح يميز من الموازين الملائكة من موازينها وكل يميزه في كل النسل الاصل في
لا يميزه من موازينها لا يميزه من موازينها ولا يميزه من موازينها ولا يميزه من موازينها
وعدت ان النسل المجمع ههنا وقع على الواحد كما يقال في كل النسل المميز في الموازين
ههنا مع ميزان الموازين الحق ان الله والدين وان الايمان هو
ان لا في الجاهل في احوال المؤمنين والمؤمنين في الجنة من حقهم في عامه قال وعلمت مع حقا

استغاثا عذاب شخص لغير الذي هو غيب في ولايتهم لو كان هذا الغيب بالفتنة لهم
 بالانوار اخذتهم فاداشوا فاشاعوا شغلوا لاجل مقامهم وانشاء ما شاءوا لانهم يتبدعوا
 ولحقهم ما سفلوا فغيبوا مع الشفاء فبذل كانا كما كانا بيد الله سبحانه
 كانا على انوارنا من الصلوة بعد غيبنا فبذل كانا في الجلالة فافتابرت غيبنا مع
 استغاثا فقام اولوا الكرم والفضل في كمالنا بكوننا ما لم يكن من مفضلنا فبذل كانا
 كانا اولى بذكرنا ما لم يكن على انوارهم حاشوا الله في **جهدك الخبير بالاسرار**
 في الجنة والادنى في الجاهن والدين والافاق والفرجين العربي قال قلت لابي ابا عبد الله
 اخبرني عن الجنة وانوارها النبي عجل فران فقال نعم وان رسل الله عجل دخل الجنة وادخل الجنة
 لما عرج به الى الناس قال فقلت له فان فوجا من المؤمنين انما اوتوا بعد ران من عجل فران فقال
 ما اولئك من اهل الجنة من انكر خلق الجنة وانما بعد ذلك من الجنة ولكن ما اولئك من
 على شئ وحده في ارجحهم قال الله عز وجل هذه هي الجنة التي كان بها المحرمون بطون فران
 وبين جملهم في ارجحهم قال النبي عجل فران الى النساء اخذ بيدي جبريل بل فادخلني الجنة فاد
 من دعيا ما كان في قول ذلك نطقه في جملتي فلما هبطت الى الارض واوقفت حجابي
 فخلت بها طرفة فاطمة حور انيسة فكلما استغاثا الى ذابح الجنة معتمدا في الجنة فاطمة
بيان بطون فران في جميع البيان اي بطون فران من باب الجحيم ومن باب الجحيم فاجل الجحيم
 والجحيم الشرايين من خفاء وجلاء عناه انهم بعدون في النار من وجع عيون من الجحيم يصيب
 عليهم الجحيم من الضباب اذ اخرج عن ابن عباس والافاق الذي انتهت به ربه وقيل ان
 الحمار الذي وعين يقتر على ربه في قوله تعالى وعين جحيم الى النار من منتهى
 وكان ربه اخذ من ان الغيب لا من ان في قلوبهم حور والفرغ والمدة في السنين

العين في سنة سوادها معب ذلك لان الطرح والعين محبان باكن في الجمع وفي مجمع
 البيان في قوله تعالى حر ومضرا في الخيام اي يعني حسان البيان من ابن عباس
 مجاهد ثم قال والعين الحرة ان كانت مشبهة بيان البيان شديدة سوادها وسوادها
 بهم حسن العين



3149

170





غفر